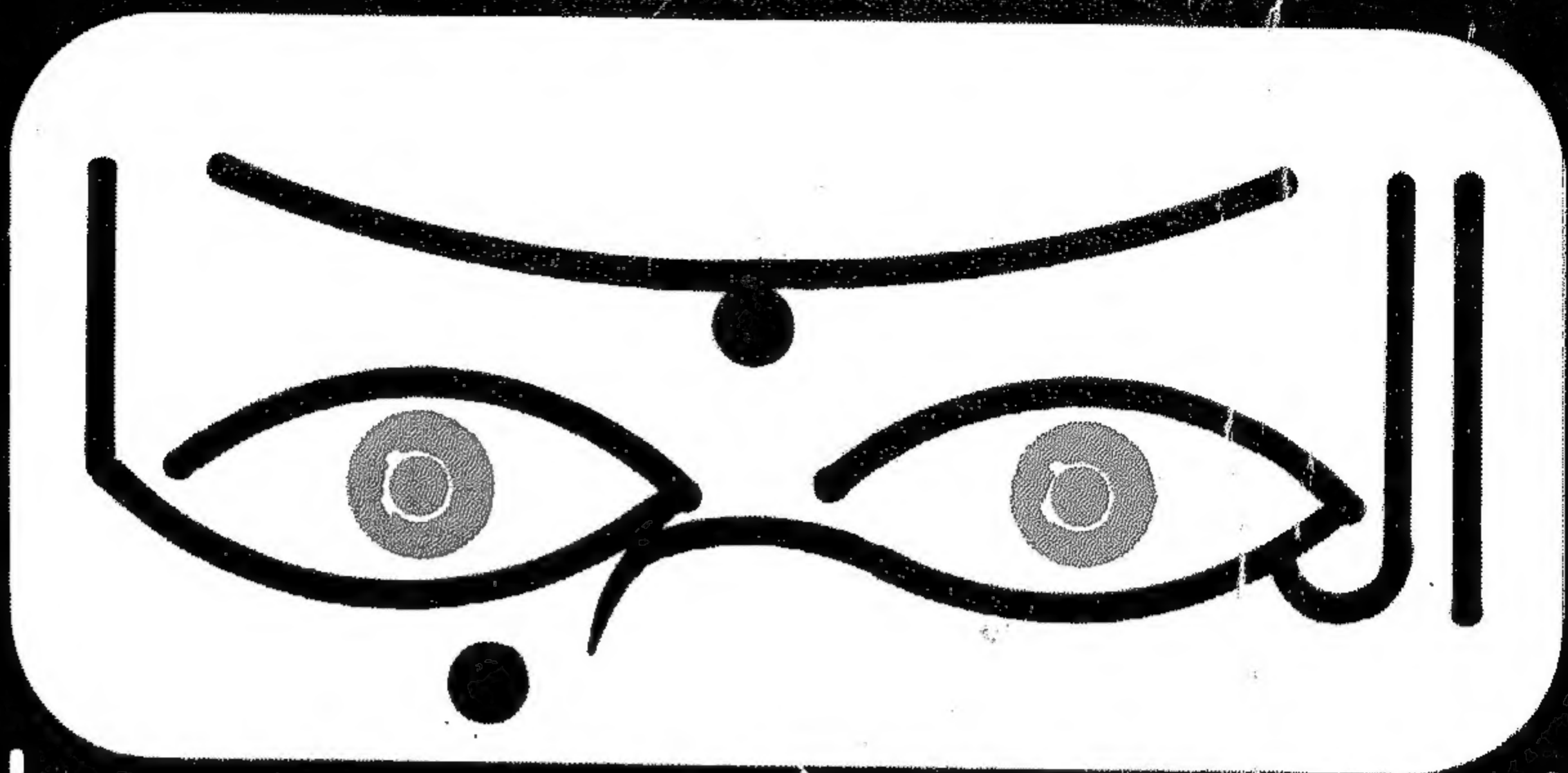




مكتبة النشر



أحاديث في سناء المصري

موفق الطحطاوي والاسلامية من قضية المرأة

اهداءات ٢٠٠٢

اد/ سامي خشبه

القاهرة

خلف الحجاب



الناشر
«سدينا للنشر»
المدير المسئول
راوية عبد العظيم

١٨ شارع فزيح سعد - القصر العيني
ص.ب ٢٦٧٤ - القاهرة - ج.م.ع
تليفون : ٣٥٤٧١٧٨

خلف الحجاب

الطبعة الأولى
يناير ١٩٨٩

الفلاف للفنان : عماد حليم
الاشراف الفني : ايناس حسني
المراجعة اللغوية : السيد عبدالمعطي



سدينا للنشر

خلف الحجاب

سوق المحلات الإسلامية من قبل الشركة

سنة المصيري

_____الفصل الأول

_____دعوات قديمة تتجدد

أثارت الجماعات الإسلامية في السنوات الأخيرة ضجة كبيرة حول قوانين الأحوال الشخصية وحجاب المرأة وعملها ...

هاجموا دعوات حركة تحرير المرأة وتاريخها ورموزها من النساء والرجال ...
تحدثوا عن الأزمات والمصاعب التي تعاني منها النساء والضعف التي تواجهها
الرجال من فقر وبطالة وإدعوا أن عمل النساء هو سبب الفقر والبطالة ..

وأعادوا طباعة كتب زعمائهم ومنظريهم الفكريين وعلى رأسها مؤلفات حسن
البنا وسيد قطب وأبي الأعلى المودودي وأبي الحسن الندوي من المعاصرين ...

كما استدعوا من التراث ابن تيمية وابن القيم الجوزية وأبا حامد الغزالي وغيرهم ،
بحجة أن أفكارهم الآتية إلينا من الزمن الغابر تحمل الحل لجميع مشاكلنا المعاصرة ...
وبكل ما يملكون من وسائل إعلام وإمكانيات مادية وإصرار على فرض أفكارهم
والدفاع عنها ، نجحوا في تفجير النزعات العدوانية لدى بعض الفئات من الجمهور ،
وأثارت دعواتهم سحابة من القلق والتساؤل عن نوع الدور الاجتماعي الذي تريد
الجماعات الإسلامية إسنادة للنساء ...

وماذا تخفى دعايتهم الإنشائية ... ؟

أى مصير ينتظر جموع النساء على أيديهم ... ؟

وإذا تتبعنا وضع المرأة في أدبياتهم التي يفوز الإخوان المسلمون بنصيب الأسد فيها
لأنها الجماعة الأم التي لازالت تفرخ بالاختلاف والانشقاق جماعات إسلامية
جديدة ، فسنجد أن « حسن البنا » المرشد العام الأول والمؤسس والمنظر الفكري منذ
بداية تكوين الجماعة في الإسماعيلية عام ١٩٢٨ م يشن الهجوم على حركة تحرير المرأة
ومطالبة النساء بالمساواة ، ويهاجم الأفكار الداعية إلى استقلال النساء وخروجهن إلى
الحياة العامة .

فسمى المشتركات في المظاهرات بالسافرات ، كما سمي المدافعين عن حق المرأة في الانتخاب بدعاة التفرنج وأصحاب الهوى ، وحارب مطلب حق الفتاة في التعليم المتساوى حتى المراحل العليا ، كما نادى بوجوب التفريق بين مناهج تعليم البنات ومناهج تعليم الصبيان في المراحل الأولى .

وعبر بوضوح عن أن واجب النساء هو القيام بالأعمال التقليدية في تلبية رغبات الزوج ورعاية الأبناء ، وإذا تعلمت المرأة يكون ذلك في حدود ، ولا تخرج إلى العمل إلا تحت ضغط الحاجة والفقر وبشروط تتحكم في مظهرها العام وسلوكها الاجتماعي .

وبسبب طبيعة الدعوة مضت السنوات الأولى دون أن يفلح « البنا » في تكوين فرع نسائي للأخوات ، حتى استطاع ذلك في إبريل ١٩٣٣ م ، وهو زمن متأخر عن تكوين الإخوان المسلمين عام ١٩٢٨ ، وسمى هذا القسم في أول الأمر : - « فرقة الأخوات المسلمات » ويتألف من زوجات وأخوات وبنات الإخوان ، وتكونت فرقة أخرى عن طريق الاتصال الشخصي في بور سعيد ، ثم فرقة في القاهرة برئاسة الحاجة « لبيبة أحمد » صاحبة جمعية النهضة النسائية ، (وظلت الجمعية ومجلتها فترة من الزمن لاتعلن عن صلتها بجماعة الإخوان المسلمين ، وساعدها على إخفاء تلك الصلة انحصار نشاط الجمعية في الأعمال الخيرية) * مع تجنب الحياة السياسية التي يحرم الإخوان على النساء الانخراط فيها ... والملاحظة الغالبة على نشاط هذه الفرق جميعاً أنها كانت من الضعف بحيث يمكن إعتبارها الملاحق العائلية لجماعة الإخوان ، أنشئت بغرض إعداد أجيال تالية لهم عن طريق الدروس والمحاضرات والنصح الشخصي ، كما كانت تعاني من الجمود وغلبة الطابع التلقيني على أسلوب الاجتماعات برغم الجهد الضخم الذي بذله المرشد العام في تكوينها ...

ويكشف محمود عبد الحليم - مؤرخ الإخوان - في نصه التالي ما كانت تعاني منه تلك الفرق النسائية :-

(ولما كانت فرص الاجتماعات أمام الأخوات غير متاحة بالقدر الذي أتيحت به

* د . آمال يومي السبكي - الحركة النسائية في مصر ما بين الثورتين ١٩١٩ و ١٩٥٢ م الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٦ م ص ١١٩ .

للإخوان فإن الأستاذ رحمه الله — يقصد حسن البنا — كان حريصاً على أن يجعل هذه الاجتماعات خالصة للتثقيف والتربية دون أن يقتطع من وقتها قليلاً أو كثيراً في الانشغال بالشئون الإدارية ، كما كان حريصاً على ألا يضيع جزء من جهود الأخوات في الالتفات إلى المناصب الإدارية والإعداد لها والتطلع إليها مما قد لا يتناسب مع طبيعة المجتمعات النسائية * .

ومن المضحك ألا تجد فرق الأخوات المسلمات الوقت الذي تخدم به قضيتها ويمكنها من إدارة نشاطها إن كان لها نشاط ...!! وأن يكون الهدف الأعظم لتجمعهن هو الاستماع إلى دروس يلقيها البنا .. ثم تنصرف كل واحدة منهن إلى شئونها الخاصة .. !! ولكن ما ذنب هؤلاء النساء وتلك إرادة المرشد العام الذي يحرمهن من مجرد التطلع إلى المناصب الإدارية بحجة أنها لا تتناسب مع طبيعة المجتمعات النسائية .. !!

وحتى حينما نجح « البنا » في إقناع زينب الغزالي — سواء بالضبط أو بغيره — بضم جمعية السيدات المسلمات التي تكونت في القاهرة عام ١٩٣٦ م ، وظلت زمناً على استقلالها ، لتصبح رسمياً فرع الأخوات المسلمات ، لم يحقق هذا الفرع نجاحاً كبيراً .

وتروى زينب الغزالي في مذكراتها كيفية ضم جمعيتها للإخوان فتقول :-

(حاولت في آخر لقاء لنا — البنا وهي — في دار السيدات المسلمات أن أخفف من غضبه بعهد آخذه على نفسي أن تكون السيدات المسلمات لبنة من لبنات الإخوان المسلمين ، على أن تظل باسمها واستقلالها بما يعود على الدعوة بفائدة أكبر . على أن هذا أيضاً لم يرضه عن الاندماج بديلاً *) .

وظلت دعوة « البنا » برغم جهوده الواضحة لاتبعد رواجاً وسط النساء ، في نفس الوقت الذي كانت دعوات تحرير المرأة تثير جدلاً واسعاً منذ انطلاقها مع بداية القرن العشرين ، وتحفظ بجاذبيتها وملاءمتها للنهضة التي استدعت الكثير من التغيير في بنية المجتمع المصري .

* محمود عبد الحليم — الإخوان المسلمون — أحداث صنعت التاريخ — دار الدعوة — الجزء الأول — ١٩٨٣ م

* زينب الغزالي — أيام من حياتي — دار الشروق .

ففى عام ١٩٢٨ م — وهو نفس العام الذى شهد تكون جماعة الإخوان المسلمين — بدأ التحاق المرأة بالجامعة المصرية :-

(التحقت خمس فتيات بكلية الطب ، وثمانى فتيات بكلية العلوم ، وأربع فتيات بكلية الآداب .) * ثم اقتحمت البنات كليات الحقوق والتجارة والهندسة والزراعة وغيرها بأعداد أخذت فى التزايد كل عام . واستمرت دعوات تحرير المرأة فى جذب أعداد متزايدة من فتيات البرجوازية الكبيرة والشرائح العليا من البرجوازية الصغيرة طوال العشرينيات والثلاثينيات ومابعدهما تحت شعار المطالبة بالمساواة فى التعليم والعمل والتخلص من أمراض الوضع المتخلف الذى ظل لزمان طويل يهيمش مكانتهن الاجتماعية .

ومفهوم أن ترفض الفتاة التى حرمت طويلاً من كل الحقوق دعوة الحجاب والعودة إلى البيت ، لأنها كانت محجبة فعلاً وقعيدة البيت منذ زمن طويل وليس لها أى حقوق وتعانى من سيادة الرجل المطلقة عليها .

فكان لابد من البحث عن منافذ للخلاص ، لا الإقبال على دعوة تكرر نفس الوضع السيئ .

لقد كانت الفتاة المصرية تحلم بالتعليم ودخول الجامعة ، وتحقيق ذاتها فى العمل ، واختيار الرجل الذى ترتبط به بنفسها كما تبشرها تلك الروح الجديدة السارية فى المجتمع ...

بينما كانت دعوة البنا تحرم كل ذلك وتهاجم البنات اللاتى كسرن التقاليد ودخلن الجامعة بسافرات بحجة أن المرأة :-

(ليست فى حاجة إلى التبهر فى اللغات المختلفة وليست فى حاجة إلى الدراسات الفنية الخاصة ، فستعلم عن قريب أن المرأة للمنزل أولاً وأخيراً .. وليست المرأة فى حاجة إلى التبهر فى دراسة الحقوق والقوانين ، وحسبها أن تعلم من ذلك مايجتاج إليه عامة الناس) * .

* منى ميخائيل — عرائس فى المولد — دراسات حول المرأة العربية . ترجمة محمد عوض خميس — دار العربى للطبع والنشر ١٩٨٧ م ص ٥٧ .

* حسن البنا — المرأة المسلمة — خرج أحاديثه وراجعته محمد ناصر الدين الألبانى دار الكتب السلفية بالقاهرة — الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ .

ففى الوقت الذى اكتشفت فيه المرأة قدراتها الذهنية ، وبدأت تنهل من العلوم النظرية والعملية جاءت فتاوى البنا وكأنها أحجار الماضى تنزل مرة أخرى على رعوسهن ، لقد احتملت نساء هذا العصر السباقات إلى العلم ضراوة الهجوم الذى شنه الإخوان المسلمون ضد تعليمهن فى المراحل العليا ، وخصوصاً اللاتى رحن ينشدن المزيد من المعرفة مثل درية شفيق التى يقول عنها أحد كتابهم :-

(كانت من الرعيل الأول لطالبات الجامعة المصرية فى أول عهدها بنظام اختلاط الجنسين الذى تبناه أستاذ التغريب — هكذا تسمى الجماعات لطفى السيد صاحب فكرة إنشاء الجامعة المصرية — مشاركة فى التحدى لمشاعر الأساتذة والطلاب بإبراز فتنها والمبالغة فى الظهور أمام الرجال والشباب فى الجامعة سافرة ... وبعد التخرج سافرت وحدها وعاشت دون محرم فى فرنسا للحصول على الدكتوراه) * .

فهم لا يتحدثون عن تفوقها واهتمامها بالعلم ورغبتها فى النيل من المعارف الحديثة بل يتحدثون عن فتنها الجسدية وإقامتها بمفردها فى باريس ... !! وزاد الهجوم على تلك المرأة الرائدة وعلى زميلاتها حينما راحت حركة تحرير المرأة تطالب بالمزيد من الحقوق المدنية والسياسية كحق الانتخاب ودخول البرلمان ، والمطالبة بإلغاء تعدد الزوجات واستبدال قوانين الأحوال الشخصية بقوانين مدنية حديثة ...

لقد كانت حركة تحرير المرأة هى القادرة على التأثير بقوتها الفكرية ونفوذها الاجتماعى المستند على قاعدة جماهيرية حية * فاستطاعت أن تنتزع المزيد من الحقوق للمرأة البرجوازية فى مجالات كثيرة ومنها حق العمل فى الطيران والبوليس فضلاً عن المحاماة ...

وظل جمهور حركة تحرير المرأة فى الاتساع ، حتى أصبح عدد مدارس البنات الحكومية فقط دون الخاصة عام ١٩٤٥ م يصل إلى ٢٣٢ مدرسة تضم ٤٤٣١٩

* محمود عبد الحكيم خيال - محمود محمد الجوهري - الأخوات المسلمات وبناء الأسرة القرآنية - دار الدعوة ص ٢٥٦ .

* لمزيد من التفاصيل انظر : ز . إ . ليفين - ترجمة د . أنور محمد إبراهيم - تطور الفكر الاجتماعى العربى (١٩١٧ - ١٩٤٥) دار العالم الجديد - القاهرة - الطبعة الأولى ١٩٨٨ م ص ١٩٦

طالبة ، وهو عدد كبير جداً بمقياس الزمن وطبيعة مجتمع لا يزال في بداية عهده بتطور الصناعة الحديثة .

وإذا كانت حركة تحرير المرأة قد حققت نجاحاً في الحدود الطبقة البرجوازية ، فقد كانت دعوة « حسن البنا » في الثلاثينيات تحرث في البحر النسائي بالاتجاه إلى البرجوازية الصغيرة الأكثر عدداً والباحثة عن دور سياسى تحمى به مصالحها الاجتماعية وتغذى به حلم الصعود إلى مرتبة اجتماعية أعلى ...

وكانت دعوة « البنا » تجسداً للجانب المحافظ في تلك الحدود الطبقة ، الذى لم يستوعب بعد التغيير المطلوب لإحداثه في المجتمع ، ويشعر بالعداء الخفى لتلك التيارات الحديثة ويخشى شطحاتها الفكرية التى لو تركت على امتدادها لأحدثت خلخلة عميقة في بنية المجتمع .

ولذلك كان حسن البنا يحاول أن يسحب البساط من تحت أقدام حركة تحرير المرأة ، بتوجيه جهوده لطلبة الجامعة والموظفين والتجار ، وكان يحاول من خلال أسرهم تكوين الرافد النسائي للإخوان المسلمين ، وكانت دعوته لإنشاء مدارس غير مختلطة تدرس فيها للبنات مدرسات ، وكان يركز جهوده للعناية بالبنات والمدرسات في تلك الحدود .

(وكان يتعهد هذه المجموعة بالدروس الأسبوعية يلقيها بنفسه ولم يكن يتخلف عن هذه الدروس حتى في حالة المرض .) * وحتى حينما بلغ عدد لجان الأخوات المسلمات خمسين لجنة في عام ١٩٤٨ م ، وعدد العضوات خمسة آلاف عضو — كما يدعون — فإن هذا العدد لا يعكس بصدق حجم حركة الأخوات المسلمات الفعلية . لأن هناك فرقا بين الأعداد الدفترية المسجلة على الورق وليس لها أى نشاط محسوس في الحياة العامة ، وبين الأعداد الفاعلة المناضلة من أجل انتزاع حقوقها ... لقد كانت عندهم مشروعات كثيرة ورقية ومنها مشروع الحاجة لبيبة لمسح الأقاليم والأحياء وفتح عدد من المشاغل ودعوة نساء الأحياء الفقيرة للعمل فيها ... ولكن المشروع لم ينشط سوى في حى السيدة زينب حيث كانت « الحاجة » تشرف عليه بنفسها* هذا بالإضافة إلى أن طبيعة هذا المشروع تهدف إلى

* عمود عبد الحليم — الإخوان المسلمون — أحداث صنعت التاريخ المصدر السابق ص ٢٥٤ .

* لمزيد من التفاصيل د . آمال يومية كامل السبكي — الحركة النسائية في مصر — المصدر السابق — ص ١١٩

تحقيق الربح ولا تتعلق بالجانب الفكرى للجماعة ، بحيث يمكن ادعاء أن المنظمات للمشغل هن عضوات جمعية الأخوات المسلمات ..

إن إخوان اليوم يستطيعون تضخيم عدد الأخوات المسلمات ، ولكنهم لا يستطيعون ادعاء أى تأثير اجتماعى استطعن أن يحققنه طوال وجودهن فى الثلاثينيات والأربعينيات وهو العصر الذهبى لجماعة الإخوان المسلمين ...

ومقارنة بسيطة يمكن أن تأتى بأسطع النتائج :-

فبرغم أن مطالب الاتحاد النسائى كانت جديدة على المجتمع ، إلا أنها استطاعت مثلاً انتزاع حق تعليم ٤٤٣١٩ فتاة حتى التعليم الثانوى ، وكانت وراء كسر الاحتكار الرجالى للتعليم الجامعى ، والدفع بمئات البنات إلى الجامعة ، والنضال من أجل دخول المرأة شتى التخصصات وإثارة الجدل حول قوانين الأحوال الشخصية والحقوق السياسية للنساء ، وانتزاع (حق تخصيص مقصورة للنساء فى البرلمان عام ١٩٢٥ م ، وأعقبها الموافقة على تخصيص مقصورتين .. ثم أعلن أن البرلمان سيناقش بالفعل حق المرأة فى التصويت أثناء انعقاد جلساته . واحتجت — تقصد المجلات النسائية — بعنف لموقف الحكومة غير المشروع من حل البرلمان وإثارة الرعب بين طبقات الشعب باعتقالاتها السياسية الواسعة فى البلاد)*

إن حق دخول المرأة البرلمان ولو كمستمعة فقط دون ترشيح أو انتخاب أو أى مشاركة قانونية كما حدث فى ذلك الحين كان حلمًا بعيد المنال .. لكن قوة ساعد الحركة النسائية واصطدامها بالحياة السياسية وهجومها على من يقف عقبة فى سبيل تحقيق ذلك ، جعلها تدخل البرلمان كمستمعة ... وتظل تناضل فى سبيل دخولها كنائبة ، الأمر الذى لم يتحقق إلا فى زمن متأخر كما سنرى فيما بعد ، بينما دور جمعية الأخوات المسلمات ظل مقصوراً على ما حدده « البنا » فى :-

(المعاونة فى حدود ظروف الأخوات المسلمات وجهودهن فى تحقيق البرنامج الإصلاحى الأساسى لهيئة الإخوان المسلمين العامة .) *

مع ملاحظة أن قوام جمعية الأخوات المسلمات كان يعتمد أساساً على زوجات

* د . آمال كامل يومى السبكى - المصدر السابق ص ٥٣

* خيال - الجوهري - المصدر السابق ص ٤٣٧

الإخوان وبناتهم وأخواتهم ، الأمر الذى يجعلنا نتساءل عن مدى فاعلية هؤلاء النسوة فى ظل النظام العقائدى الذى يؤكد تفوق الرجل على المرأة كما يتضح من حديث حسن البنا فى تذكرة الداعى :-

(المسلم مسئول عن أسرته . ومن واجبه أن يحافظ على صحتها وعقائدها وأخلاقها ، وأتعهد بأن أثبت تعاليم الإسلام فى أفراد أسرتى ولا أدخل أبنائى مدرسة لا تحفظ عقائدهم وأخلاقهم ، وأقاطع كل الصحف والنشرات والكتب والهيئات والفرق والأندية التى تناوىء تعاليم الإسلام .)^{*}

وإذا اعتبرنا البيت هو الخلية الأولى للمجتمع كما يقولون والرجل مسئولاً عن أسرته مسئولية مطلقة حتى يعين لها ماذا تقرأ وكيف تفكر وتتصرف .. وهذا الرجل يتلقى أفكاره عن المرشد العام الذى يعتبر مسئولاً عن أفراد جماعته فيمنح ويمنع ويحلل ويحرم ويُنظر لهم الشاردة والواردة .. فيمكن أن ندرك أى نسق يحكم أفراد تلك الجماعات كما لو كانوا يعيشون فى دوائر مغلقة تحكمها عين الرجل الأب أو الزوج ، وعين المرشد العام وسوطه وأوامره ونواهيه ...

ولا يذكر لنا التاريخ أى صلة نشأت بين الأخوات المسلمات وبين سائر الحركة النسائية على الرغم من فورانها فى ذلك الحين واشتداد حركتها وتأثيرها الواضح فى المجتمع — اللهم إلا إذا اعتبرنا الهجوم الشديد يمكن أن يشكل صلة — إن دور الجمعية لم تكن تحدده العضوات ، بل كان دوراً يرسمه المرشد العام للجماعة ويراه دائماً فى حدود المعاونة فى تحقيق البرنامج الأساسى للإخوان .

(مهمة الإشراف على لجان الأخوات المسلمات كانت مقصورة على المرشد العام حسن البنا بنفسه ، وله وحده الحق فى إرسال مندوب عنه يكون سكرتيراً للاتصال بين الأخوات وإدارة الإخوان المسلمين . ويضطلع أيضاً بمسئولية تنظيم الأعمال الإدارية بالقسم)^{*} .

(ويعين المركز العام للإخوان الوعاظ والدعاة والموظفات بناء على اقتراح لجنة

* حسن البنا - تذكرة الداعى - مقال منشور بمجلة الإخوان الشهرية - العدد التاسع بدون تاريخ

* د . آمال يومية السبكي - الحركة النسائية المصرية - المصدر السابق ص ١١٨ .

الإرشاد العامة للأخوات بعد تصديق مكتب الإرشاد للإخوان المسلمين ومن حق مكتب الإرشاد إضافة أى شرط يراه من أجل صالح الجماعة) * .

وكانت قرارات البناء الإدارية لا يمكن مراجعتها أو الاعتراض عليها من جانب العضوات ، حتى أن محمود الجوهري سكرتير الأخوات المسلمات يروى فى كتابه :-

(وأذكر مرة أنى قدمت لفضيلته مذكرة أرجو فيها إعفائى من العمل بقسم الأخوات المسلمات لأتفرغ لبعض النشاط الإخوانى على اعتبار أن بقسم الأخوات المسلمات من العناصر مايسد مكانى ، فابتسم ابتسامته المشرقة وكتب على المذكرة بالمداد الأحمر هذه العبارة :-

الأستاذ محمود الجوهري سكرتير الأخوات المسلمات حتى الممات ، ووقع بإمضائه وأعطاها لى ، ولم أملك وقتها إلا التسليم والرضا وأجبتة حاضر يافندم ..)

وهذا النص يوضح مدى انعدام الديمقراطية فى إدارة شئون الأخوات المسلمات وفى بنيتها التكوينية .. حيث القرارات لا تقبل النقاش والمناصب بالتعيين .. والمدى الزمنى لشغل الوظيفة مدى الحياة كما فى أشد النظم الأوتوقراطية رجعية .. وعلى الرغم من تأفف الرجل من العمل وسط الحريم ، إلا أن الأمر يأتى من الزعيم فينتهى كل شيء بصرف النظر عن رغبته شخصياً أو رغبة العضوات . وربما تكشف رسالة زينب الغزالي أبرز الأخوات المسلمات وأنشطهن عن مدى الانسحاق الذى يصبغ علاقتها هى شخصياً وعلاقة الأخوات المسلمات أمام المرشد العام :- .

(سيدى الإمام حسن البنا :-

زينب الغزالي الجبيلي تتقدم إليك اليوم وهى أمة عارية من كل شيء إلا من عبوديتها ، وتعبيد نفسها لخدمة دعوة الله ، وأنت اليوم الإنسان الوحيد الذى يستطيع أن يبيع هذه الأمة بالثمن الذى يرضيه لدعوة الله تعالى ، فى انتظار أوامرك وتعليماتك سيدى الإمام ..) *

* د . آمال يومية السبكي - الحركة النسائية المصرية - المصدر السابق ص ١١٨ .

* خيال - الجوهري - المصدر السابق ص ٤٣٩ .

* زينب الغزالي - أيام من حياتى - ص ٢٦ .

وإذا كان هذا هو وضع أبرز سيدة في تاريخ الأخوات المسلمات ، فإننا لنعجب حين نكتشف أن الهيكل التنظيمي للجماعة كان مبنيًا على أساس علاقات القرابة التي تربطهن بأعضاء مكتب الإرشاد — وهو بمثابة اللجنة المركزية لدى الإخوان المسلمين — إن زوجة حسن الهضيبي — المرشد العام الثاني — كانت تشغل منصب رئيسة قسم الأخوات أثناء زعامة زوجها للحركة .

وآمال العشماوى زوجة « منير دلة » — العضو البارز بمكتب الإرشاد وأحد أعيان الصعيد — تحتل موقعاً قيادياً أيضاً .

وأمنية على الشهيرة بأمنية الجوهري زوجة محمود الجوهري الذى عينه « البنا » سكرتيراً للأخوات المسلمات مدى الحياة . والذى سبق أن شكا ضيقه من العمل وسط الحريم .

كما نجد زينب الشعشاعى زوجة الشيخ عبد اللطيف الشعشاعى واعظ قسم الأخوات ، وفاطمة عبد الهادى حرم محمد يوسف هواش عضو مكتب الإرشاد ، وجميدة قطب أخت سيد قطب وغيرهن كثيرات من أقارب الأعضاء القياديين بالجماعة اللاتي احتلن مكان الريادة والصدارة في الأخوات المسلمات بحكم وضعهن الأسرى وليس بحكم قدراتهن أو معتقداتهن الخاصة . وتذكر كتب الإخوان ومذكراتهم جوانب غريبة عن علاقات هؤلاء الرائدات — بالقرابة — بأزواجهن ، ففي حوار بين محمود الجوهري وحسن الهضيبي ، يسأل فيه الأول الثاني عن مدى حفاوة أهله به — يقصد زوجته — أيام الشباب :-

(ابتدرنى مازحاً بهذه العبارة :-

عين الحسود فيها عود ، واستطرد يستشهد على مسارعته فيما يرضيه ويرفع من رأسه :- فذكر أنها تعلمت الفرنسية إجادة وهى أم لأربعة أولاد ، لجرد أنها رأت صديقته زوجة وكيل النيابة الذى كان يعمل معى فى إحدى المحاكم القريبة من المنصورة تتقن الفرنسية وتتحدث مع عاملات المتاجر الكبيرة فى عاصمة الدقهلية فأكبرت أن تكون لزوجته وكيل النيابة قدرة على التحدث بلغة لاتعرفها ، وهى زوجة القاضى الذى يعلو فى المرتبة على وكيل النيابة ، وسرعان ما استأجرت مدرسة تحتلى لحظات فراغها النادرة لتتلقى عنها الفرنسية) *

* خيال — الجوهري — المصدر السابق — ص ٤٩٨

فزوجة الهضيبي لم تتعلم الفرنسية حباً في العلم وشغفاً به ، بل من منطلق إحساسها بضرورة التميز الطبقي وكبرياء وغرور زوجة القاضي التي يجب أن تتعالى حسب قيمهم على زوجة وكيل النيابة ..

هذا فضلاً عما تكشف عنه الحكاية من إعلاء قيمة الحسد والغيرة في علاقات زعماء الإخوان المسلمين . وأخيراً في نوع الوظائف الذي تفضله تلك الجماعة للنساء في المجتمع المعاصر « فهناك زوجة الزعيم المرفهة المنعمة ، والمدرسة التي تقدم لها عملاً خدماً استهلاكياً ، بخلاف الوظائف النسائية الأدنى كما سنرى فيما بعد .

أما عمر التلمساني المرشد العام التالي للإخوان المسلمين « فكان متطرفاً في غيرته عليها — يقصد زوجة التلمساني — إلى درجة جعلته يمنعها من سماع أغنيات الموسيقى رياء السباطى لشغفها بألحانه ، بل وحرماً من أن تزوره في السجن (فيما بعد) عشر سنوات كاملة ، حتى لا يراها ضباط السجن ورفاقه من المسجونين عند زيارتها له ... »

وإذا كان هذا هو وضع زوجات الزعماء ، أو زعيمات الزوجات كما وضعهن الترتيب القيادي للإخوان ، فلنا أن نتخيل وضع القاعدة ، ونوع العلاقات التي تحكم مختلف العلاقات الشخصية بالأزواج وباقي أفراد الأسرة .

وفي مقابل إشادة الجماعات الإسلامية بصفات الطاعة والخنوع والغيرة ، وهي الصفات السلبية دائماً في النفس الإنسانية ، فإنهم يشددون الهجوم على كل ما هو إيجابى في المرأة — قالين بذلك الأمور على رأسها — فالمرأة إذا ناقشت في حقوقها فهي فاسقة ، وإذا خرجت للعمل فهي منحلة .

وظل موقفهم من الوضوح والثبات في نشر الدعاية المضادة لحركة تحرير المرأة والتشهير بكل عضواتها والهجوم على أى حق تنتزعه المرأة المصرية في مسيرة تحررها ...

وفي كتاب الأخوات المسلمات لم تفلت امرأة من سهام القذف والطعن حتى في سمعتها الشخصية ولم يقل رجل ذكر له التاريخ أنه شارك أو ساهم في تلك الرحلة بالفكر والجهد من القذف ..

فالتطهطاوى ضعيف ومغفل « بسبب ابتعاده عن عقيدته الصافية . » *

وقاسم أمين والأفغانى ومحمد عبده وسعد زغلول جميعهم ماسونيون وعبيد لليهودية العالمية والاستعمار الغربى أما هدى شعراوى ونساء جيلها فهن منحلات ...!!*
وسنجد تلك القذائف من السباب فى جميع كتب الإخوان المسلمين والجماعات الإسلامية التى تناولت موضوع حركة تحرير المرأة ... ذلك لأنهم يفهمون حقوق النساء فى المساواة السياسية على أنها فسق وفجور ، وفى نداء عام للأخوات المسلمات وجهته الجماعة فى الاحتفال بالعيد السنوى الأول للأخوات المسلمات فى أمريكا نجد أن :

« التعاون بين قسم الأخوات المسلمات وبين الجمعيات النسائية الأخرى منعدم نظراً لاختلاف النظرتين والهدفين :- فالأخوات يعملن على صد غارات العدو عن حصون الأمة ، والنسائيات يعملن مع العدو لكك حصون الأمة ... » *

وهذا الحديث الدعائى الذى يطلقه الإخوان المسلمون من أحد معاقليهم بأمريكا ينسى أن تاريخ الأخوات المسلمات الذى يدعون أن هدفه هو صد غارات العدو ، لم يشارك طوال تاريخ مصر النضالى من أجل الاستقلال وخروج الانجليز سوى بمذكرة احتجاج مهذبة الأسلوب تقدم بها قسم الأخوات المسلمات إلى المندوب السامى البريطانى :

« فى مارس سنة ١٩٤٦ تقدم — يقصد قسم الأخوات — إلى المندوب السامى البريطانى بالقاهرة بمذكرة احتجاج على اعتداءات جنود الجيش البريطانى المحتل على الآمنين من المصريين » *

مع ملاحظة أن أسلوب المذكرات كان الواقع المصرى قد تجاوزه منذ زمن بالمظاهرات والإضرابات وغيرها فهل يمكن تصور أن نساء حركة تحرير المرأة اللاتى خرجن ضد الاستعمار وشاركن فى الإضراب ، بل وحرضن عليه وساعدن فى تنظيمه ، حتى أن بعضهن كن يقفن أمام أبواب المصالح الحكومية ، ويعرضن على

* خيال - الجوهري - المصدر السابق ص ٢٣٧

* خيال - الجوهري - المصدر السابق ص ٢٤١

* خيال - الجوهري - المصدر السابق

* محمود عبد الحليم - الإخوان المسلمون - المصدر السابق ص ٢٥٤

كاسرى الإضراب من الموظفين أن يقبلوا مصاغهن إذا كانوا فى حاجة إلى المال ، ويستمرّوا فى إضرابهم ولا يخذلوا إخوانهم ... لا يمكن تصور أن هؤلاء النساء اللاتى يضحين بما يملكن ، يعملن فى نفس الوقت مع العدو الذى يتاهضنه بهدف « دك حصون الأمة » ... !!! إن الدعاية الإسلامية الإنشائية تلجأ فى الحقيقة إلى أكبر قدر من الديماجوجية فى مخاطبة جمهورها بهدف استثارته ضد المحاولات العقلانية فى التاريخ .

○ ○ ○

وقد يرى البعض أنه إذا كان فرع الأخوات المسلمات قد تكون من زوجات زعماء الإخوان وبناتهم ، فإن قيادة حركة تحرير المرأة قد كانت مقصورة أيضاً على زوجات زعماء الوفد أمثال هدى شعراوى زوجة على شعراوى أحد زعماء ثورة ١٩١٩ م ، وصفية زغلول زوجة سعد زغلول ، وإستر ويصا واصف زوجة ويصا واصف وغيرهن من بنات الطبقة الراقية وأعيان حزب الوفد .. فهذا صحيح ..

ولكن هل يمكن أن نستنتج من ذلك أن حركة تحرير المرأة كانت مجرد جناح من أجنحة حزب الوفد ، وأنها كانت ذبلاً تابعا لحركته ومجرد منفذ لسياساته ... ؟

يذكر لنا التاريخ أن العلاقة بين لجنة الوفد للسيدات وباقى الحزب — وبالذات قيادته — لم تكن علاقة تبعية ، فلقد حدث الكثير من الخلاف حول الرؤية السياسية والمواقف مما أحدث صدامات عنيفة بين الوفد وقيادات حركة تحرير المرأة ، مما أدى بعد وقت قليل إلى انسحاب مؤسسات لجنة الوفد للسيدات وتكوينهن للاتحاد النسائى المصرى المستقل ...

وكانت بداية الخلافات المعلنة أن أعلنت لجنة الوفد للسيدات احتجاجها على أعمال الوزارة الوفدية برئاسة سعد زغلول ، لأنها أغفلت مجهود المرأة وكفاحها فلم تشركها فى البرلمان والحياة النيابية ، وتطور الخلاف حتى هاجمت هدى شعراوى سعد زغلول — زعيم الأمة الذى تخرج الجماهير هاتفة بحياته — وأعلنت فى الصحف أنه :-

(لا يوجد خطر على القضية المصرية أكبر من أن يتولى المفاوضات مع الانجليز رجل

يعترف علانية أمام هيئة نيابية بأنه عاجز عن تنفيذ ماعاهد به الأمة * . وكان عهد سعد زغلول الذى لم ينفذه خاصاً بدخول المرأة البرلمان وإشراكها فى الحياة السياسية الرسمية ، وخرجت مظاهرة بزعامة هدى شعراوى تطالب بدخول المرأة البرلمان فى يوم افتتاحه .

ولم تفقد هدى شعراوى بعد ذلك (زمام المبادرة فى مواجهة سعد زغلول وشعبيته الكاسحة ... فقد اختلفت معه لموافقة على البند الخاص بالسودان والذى نادى بالملك فؤاد ملكاً على مصر دون السودان فى بيان توفيق نسيم عند توليه الوزارة . وكان سعد زغلول قد أرسل يهنئه على بيانه ، فثارت هدى شعراوى لكنه لم يعباً لثورتها ، بل إنه تجاهلها فى الاحتفال السنوى للوفد فى ١٣ نوفمبر ١٩٢٢ ، برغم أن العادة جرت على حضورها ولجنة الوفد المركزية للسيدات منذ ثورة ١٩١٩ م ، فما كان من هدى شعراوى إلا أن أرسلت رسالة شخصية إليه تحظره فيها بالرغبة فى عدم العمل معه فى اللجنة السابقة كما قدمت استقالتها) *

أحداث أخرى كثيرة تؤكد على الحس السياسى المستقل للحركة النسائية المصرية وزعيمتها هدى شعراوى حتى تخطت فى ثورتها مواقف حزب الوفد ، وثورية زوجها فى مواقف أخرى ، كما حدث حينما عارضته بقوة وشجاعة فى موقفه من قضية السودان التى يعلق عليها الدكتور محمد أنيس بقوله :-

(من الغريب أنه بينما تحتج لجنة السيدات التى ترأسها السيدة حرم شعراوى باشا على مشروعات رى السودان وغيرها ، نراه هولايهم بمثل ذلك . وإذا قيل إن السيدات أرشدت لتقديم مثل هذا الاحتجاج ، فقد توجه إليه — يقصد شعراوى باشا — بعض المهتمين بالأمر وطلبوا منه أن يشترك معهم فى العمل حيث اعتزم الكل على طلب عقد الجمعية التشريعية بصفة غير رسمية ، فاعتذر سعادته عن ذلك) *

* لطيفة سالم - المرأة المصرية والتغير الاجتماعى - ١٩١٩ - ١٩٤٥ سلسلة مصر النهضة - مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصرة الهيئة العامة للكتاب ١٩٨٤ م ص ٢٣

* د . نبيل راجب - هدى شعراوى وعصر التوير - سلسلة تاريخ المصريين - رقم ١٢ - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٨ م ص ١٢٩ .

* د . محمد أنيس - دراسات فى وثائق ثورة ١٩١٩ - الجزء الأول - المراسلات السرية بين سعد زغلول وعبد الرحمن فهمى - الطبعة الأولى مكتبة الأنجلو المصرية ص ١٩٧

وبلغ الخلاف بين هدى شعراوى وقيادة حزب الوفد حداً دفعها إلى تشكيل تنظيم نسائي آخر في ١٦ مارس ١٩٢٣ م على أنقاض لجنة الوفد المركزية للسيدات .. عرف باسم الاتحاد النسائي المصري ، الذي واصل نشاطه المستقل من أجل حرية النساء وحقوقهن ، وحرية الوطن وحقوقه ، ولذلك عارضت هدى شعراوى والاتحاد النسائي المصري معاهدة ١٩٣٦ م ، التي عقدها مصطفى النحاس — الزعيم الثاني للوفد — مع الانجليز ، ثم عارضت بشدة موقف الوفد من حادث ٤ فبراير ١٩٤٢ م ، ورفضت كل التبريرات التي قيلت في ذلك الحين ، واستنكرت أن يتولى حزب الوفد رئاسة الوزارة تحت حماية الدبابات الانجليزية .. مهما كانت الأسباب .

واستمر عدااء هدى شعراوى للسلوك غير الثوري لحزب الوفد حتى قالت عنه :-
(إنه ميراث تبدد وثوب تهلhel ..) * وتاريخ الحركة النسائية في ذلك الحين مشحون بالمواقف والمطالب التي اتفقت مع الوفد حيناً واختلفت معه أحياناً ، واختلفت مع القصر والانجليز والقوانين دائماً .. وكانت في كل الحالات تعبيراً عن حالة الغليان التي تسود تلك الفترة ...

وعلى قدر تكتل الحركة النسائية وقوتها استطاعت أن تنتزع بعض الحقوق الملائمة لمدى تطور المجتمع في ذلك الحين ، وظلت هناك مجالات لم تستطع اقتحامها كحقل القضاء والنيابة والبرلمان وإدارة الدولة وغيرها ، كما ظلت تقع تحت وطأة قوانين الأحوال الشخصية ذات الصبغة الدينية ، وظل التعليم العالي حكراً على عدد محدود من نساء الطبقة العليا ، على الرغم من انسياب أفكار تلك الحركة في شرايين المجتمع ، وإحداثها لجرى أكثر اتساعاً في الثلاثينيات ، وفي الأربعينيات التي شهدت تعدد التيارات السياسية فكان إلى جوار حزب الوفد وطليعته ، الإخوان المسلمون ، مصر الفتاة ، وبعض التنظيمات الشيوعية .

تعددت أيضاً التنظيمات النسائية ، وتأثرت ببرايمها وبعض أنشطتها بأفكار بعض التيارات السياسية ...

فإلى جوار الاتحاد النسائي المصري تكون الحزب النسائي الوطني عام ١٩٤٢ م

* د . آمال السبكي - الحركة النسائية في مصر - المصدر السابق - ص ٦٨ .

(الذى أسسته فاطمة نعمت راشد من عضوات على درجة عالية من الثقافة ، فوكيلته وسكرتيرته محاميتان ، وكانت على رأس مطالبه قبول النساء فى كافة وظائف الدولة ، متى كانت لديهن المؤهلات ، وإعطاء العاملات حق التمتع بكل قوانين العمال ومساواتهن بهم فى العمل واشتراكهن فى النقابات وضرورة العمل على منع تعدد الزوجات .)

كما تكون اتحاد بنت النيل عام ١٩٤٩ م بزعامة الدكتورة درية شفيق وشاركت الحركة النسائية بتشكيلاتها السابقة الذكر وتحالفاتها مع التيارات السياسية فى الأحداث السياسية : (فعندما هبت مظاهرات الشعب سنة ١٩٤٦ ونظمت كافة الطبقات المظاهرات الشعبية ساهمت الفتيات العاملات والطالبات فى « اللجنة الوطنية » ولكن هذا الاتساع الجماهيرى لحركة تحرير المرأة لم يتخط الحدود الطبقيّة للبرجوازية والشرائح العليا من البرجوازية الصغيرة التى تسعى فى ركابها كما يتضح من مطالب وأفكار وشعارات تلك الحركة .

أما المرأة العاملة بالمصانع والتى سبق خروجها تاريخياً من البيت ، تحت وطأة استغلال رأسمالى شديد وبأجر زهيد وساعات عمل طويلة وبأعداد لا يمكن تجاهلها فى صناعات الغزل والنسيج وعصر الزيوت وغيرها من الصناعات الرئيسية فى ذلك الحين ، لم تجد من يتبنى مطالبها ويدافع عن حقوقها ...

وقائدات حركة تحرير المرأة الوفديات واللاتى ينحدرون من أصول طبقية أرستقراطية ويطالبن بالحرية والاستقلال ويرفعن لواء الدعوة إلى الإضراب الشامل عن العمل .. لم يفتن إلى سوء وضع العاملة المصرية التى شاركت ليس فى التظاهر والتصدى لرصاص الانجليز بصدر عارٍ ، وفى اقتلاع قضبان السكك الحديدية حتى لا تمر عليها قوات قمع الثورة فقط ، بل شاركت فى الإضرابات الطويلة عن العمل وإلحاق شتى أصناف الخسائر الاقتصادية بالاستعمار الانجليزى ومن يسانده من أصحاب المصالح ...

لقد كانت العاملات جزءاً من جسم الثورة الحيوى ، وبعد انتهائها لم يجدن من قائدات الحركة سوى التجاهل .. وهذا ليس غريباً فى ظل أفكار سياسية تنحاز لمصالح

* د . لطيفة محمد سالم - المرأة المصرية والتغير الاجتماعى ١٩١٩ - ١٩٤٥ م سلسلة مصر النهضة - مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصرة - الهيئة العامة للكتاب ١٩٨٤ م ص ٥٨

طبقية بعينها ولا تتجاوز مطالب الاستقلال والدعوة لإنشاء صناعة وطنية .

وظل اشتراك العاملات في كافة المظاهرات السياسية مستمراً .. بالإضافة إلى اشتراكهن في الإضرابات والاعتصامات العمالية داخل المصانع وخصوصاً مصانع شبرا الخيمة والزيتون في أعوام (٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٥٠)

واشتركت العاملات ضمن أعضاء لجنة مندوبى المصانع بشبرا الخيمة سنة ١٩٤٦ ، كما كان بين عمال مصنع السلوم بالزيتون سنة ١٩٤٧ م ثلاث مندوبات ، وساهمت العاملات سنة ١٩٤٦ م في نشاط مؤتمر النقابات وكانت تمثلهن السيدة « حكمت الغزالي » *

وأيا كان الحال فهناك فقر شديد في المراجع التى توضح حال العاملة المصرية ونضالها ومطالبها ومدى علاقتها بالحركة الوطنية من جانب ... والحركة النسائية من جانب ثانٍ ...

والنضال العمالى من جانب ثالث ...

وربما يكون تجاهل الدراسات التاريخية لوضع العاملات المصريات ، امتداداً لنفس موقف البرجوازية من تجاهل النضال العمالى بوجه عام مما يحتاج إلى دراسة مستقلة ... والجدير بالذكر أنه في وقت تحالف الحركة النسائية بالحركة الوطنية عام ١٩٤٦ م في اللجنة الوطنية للعمال والطلبة والتي خرجت فيها وفود النساء تطالب بالسلاح عند عودة رئيس الوزراء النقراشى وبينهن المناضلة حكمت الغزالي النقابية الشهيرة ، واشتراكهن في المقاومة الشعبية وغيرها ، كان الإخوان المسلمون بقيادة « حسن البنا » يهتفون للطاغية إسماعيل صدق والملك ضد الحركة الوطنية ... (لمزيد من التفاصيل انظر د . عبد العظيم رمضان تطور الحركة الوطنية في مصر) .

فسجلوا بذلك تياراً مناوئاً ليس للحركة النسائية فقط ، بل وللحركة الوطنية برمتها .. وشهدت ساحة الجامعة عدداً من الصدامات بين الإخوان المسلمين من الطلاب وزملائهم من أعضاء اللجنة الوطنية للعمال والطلبة ...

حتى كانت نهاية الأربعينيات ، وحمل عام ١٩٤٩ م رياح الصدام الدامى بين الأصدقاء - الأعداء (حسن البنا والسراى) فصدرت الأوامر الحكومية بحل جماعة

* د . آمال كامل يومى السبكي - الحركة النسائية في مصر - المصدر السابق ص ٦٣ .

الإخوان ، وإغلاق جميع فروعها ومؤسساتها التي ساهمت نفس الأوامر في إنشائها من قبل ... !!!

ومات حسن البنا وانتهت الحلقة الأولى في تاريخ الإخوان المسلمين دون أن تستطيع إيقاف تيار حركة تحرير المرأة الآخذ في الاتساع والقادر على جذب أعداد وقطاعات جديدة من النساء... ..

○ ○ ○

ومع الحلقة الثانية للإخوان المسلمين والتي جاءت بقيادة المرشد العام الثاني المستشار حسن الهضيبي ، كانت نفس المشاكل والمواقف من قضية المرأة مطروحة عليهم ، فيحكي الهضيبي أنه : —

(كان يتحدث إلى الإخوان في صيف ١٩٥٢ م حينما طرح عليه أحد الأعضاء مشكلة أنه لا يعرف كيف يتصرف في كثير من شئون حياته مع زوجته هل يركب معها الترام أو يذهب معها إلى السينما وهل يدخل بناته الجامعة ؟) *

فأشار الهضيبي على « البهي الخولي » — أحد قيادات الإخوان المسلمين في ذلك الوقت — أن يضع رسالة موجزة تبين حقوق المرأة وواجباتها في البيت والمجتمع . ومن أهمية الرسالة كتب الهضيبي في مقدمتها :—

(إننا إزاء نهضة مباركة ولذلك ينهض الإخوان إلى المساهمة في وضع أسس هذه النهضة) *

لقد كان الهضيبي يعيش شهر العسل مع حركة ٢٣ يوليو ، وكان هو والإخوان جميعاً يظنون أنهم سيحكمون مصر عن طريق هؤلاء الضباط ، ولذلك سمى هذه الفترة « بالنهضة المباركة » ..

لكن شهر العسل لم يدم كثيراً ، فسرعان مادب الخلاف ...

وواجهت الجماعة محنة الحل الثانية والقمع في السجون الناصرية ... ووجدت نباء الإخوان أو ما يسمى بالأخوات المسلمات أنفسهن أمام ضرورة القيام بالدور

* البهي الخولي — المرأة بين البيت والمجتمع من رسائل الإخوان المسلمين مطابع دار الكتاب العربي بمصر - ١٩٥٢ م .

* البهي الخولي — المصدر السابق — المقدمة .

الخدمى ، فتألفت لجان الزيارات للسجون وأصبحت زوجات الزعماء هن حلقة الوصل بين الإخوان المعتقلين وبين العالم الخارجى ، كما يتضح من رسالة زوجة الهضيبى إلى الملك سعود ، التى تنشد فيها عطف الملك لكى يتدخل لدى عبد الناصر (ويشفع فى تخفيف الحكم على الزوج .) *

وفى تلك الفترة دخلت بعض الأخوات المسلمات السجن مثل زينب الغزالى وحميدة قطب إمعاناً من عبد الناصر فى التنكيل بخصومه السياسيين حتى النهاية ... ولم يكن الإخوان المسلمون فقط هم من بنى الآمال والأحلام على إمكانية تحقيق مطالبه فى ظل النظام الجديد — وإن اختلفت أساليب المطالبة ...

فقد حاولت بعض رائدات حركة تحرير المرأة المطالبة ببعض الحقوق السياسية ، ولكن ليس عن طريق المناشدة أو التحالف مع النظام بقصد استخدامه كما فعل الإخوان ، ولكن بالتكتل ومحاولة انتزاع الحقوق ، ففى أثناء أزمة مارس ١٩٥٤ م وحينما كانت قوى الديمقراطية تطالب بعودة الجيش وضباطه إلى ثكناتهم العسكرية وإجراء انتخابات ديمقراطية ، فى تلك الفترة التى كان الإخوان فيها يتحالفون مع الضباط ضد الديمقراطية .

(اعتصمت بعض السيدات فى نقابة الصحفيين وأعلن الإضراب عن الطعام حتى الموت .. ولم يعدلن عن ذلك إلا بعد خطاب أرسلته لهن — الحديث على لسان محمد نجيب الرئيس السابق — واعداً بأن ينلن حقوقهن فى الدستور .) *

لكن أزمة مارس انتهت لصالح جمال عبد الناصر وقوى القمع والديكتاتورية ولم يعد محمد نجيب مطالباً بتنفيذ وعده ، فماذا فعل عبد الناصر إزاء قضية المرأة بعد القضاء على خصومه السياسيين ؟

يذكر لنا تاريخ تلك الفترة أن بعض الحقوق قد أعطيت للنساء على المستوى القانونى ، تلبية لحاجة الاتجاه إلى توسيع القاعدة الصناعية ومايلازمها من عمل النساء ، فسمح لهن بتقلد بعض المناصب ، وبالتمثيل فى المجالس النيابية ولكن تحت سطوة الدولة ومن خلالها اختياراتها ...

* خيال — الجهرى — المصدر السابق .

* محمد نجيب — كلمتى للتاريخ — دار الكتاب النموذجى ١٩٧٥ م ص ٢٠١ .

ففى انتخابات عام ١٩٥٧ م رشح الاتحاد القومى خمس سيدات فقط وقع عليهن اختيار السلطة الناصرية ، فتقدمن بأوراق الترشيح من خلال الاتحاد القومى الذى سبق واعترض على ١١٨٦ مرشحا من الرجال ، لم تكن مواقفهم ترضى النظام الناصرى ... وصحيح أنها كانت المرة الأولى التى تنزل المرأة المصرية فيها إلى ساحة الحياة السياسية كناخبة ومرشحة ، إلا أنه ليس نزولاً مفتوحاً وحرراً للحركة النسائية ، وكانت النساء اللاتى نزلن الانتخابات هن :-

(١ - زينب مراد وشهرتها سيزا نبراوى عن دائرة مصر القديمة بالقاهرة .

٢ - نظلة الحكيم عن دائرة بلقاس دقهلية .

٣ - زينات عابدين عن دائرة كرداسة بالجيزة .

٤ - أمينة شكرى عن دائرة قسم باب شرق بالأسكندرية وقد انتخبت فى الإعادة وحصلت على ٩٠٢٥ صوتاً .

٥ - راوية عطية عن قسم ثاب الجيزة وقد انتخبت وحصلت على ١١٨٠٧ أصوات) * .

كما منحت السلطة الناصرية للنساء حق المشاركة فى مجلس الوزراء ، وإن كانت مشاركة لا تتعدى حدود وزارة الشؤون الاجتماعية . مع الاحتفاظ بقوانين الأحوال الشخصية كما هى بشكل يؤكد قوامة الرجل على المرأة وإعطاءه كل مفاتيح التحكم فى البيت .

وراحت أجهزة الإعلام الناصرية تروج لهذا الوضع المزدوج بالسيطرة على الحركة النسائية واستيعاب منظماتها فى الأجهزة الرسمية وإصدار قانون تبعية تلك الجمعيات لوزارة الشؤون الاجتماعية وضرورة حصولها على موافقة رسمية فى كل ما يخص نواحي النشاط ، وذلك لمحاصرتها سياسياً واجتماعياً .

وظلت السلطة الناصرية تمسك العصا من المنتصف .. فإذا كانت حركة تحرير المرأة - التى لم تعد حركة الآن بل شراذم وفلولا متناثرة - تطالب بالعمل والترقى فى المناصب ، فإن الدولة تسمح بإعطاء النساء - اللاتى يتمتعن برضا المسئولين - بعض

* طه سعد عثمان - مذكرات ووثائق - من تاريخ عمال مصر - الكتاب الثانى - مكتبة مدبولى - ١٩٨٢ م

المناصب وإن ظلت قليلة (حيث عينت الدولة في عام ١٩٦١ م أربع سيدات فقط — في مناصب إدارية عليا —) * .

بالإضافة إلى استمرار الرقابة الشديدة على من تسرى عليهن هبة التعيين ، والإكثار من التقارير البيروقراطية الكفيلة بقتل البقية الباقية لروح الحركة النسائية .

ويظل وجود الوزيرة وعضوات مجلس الأمة وغيرهن من الصحفيات والإذاعيات مرهوناً بإرادة جهاز الدولة ومصالحها الطبقية ، ولذلك أصدرت قراراً بوقف جميع المجلات النسائية إلا واحدة فقط تصدر عن مؤسسة دار الهلال الصحفية ، وتتبع إدارتها ، وبذلك يتم تنويع انحسار حركة تحرير المرأة وتحويلها إلى حركة موظفات وجمعيات خيرية تشرف عليها وزارة الشؤون الاجتماعية ، وتقيم من أجل ذلك بين الحين والآخر احتفالات ، تلقى فيها السيدة الوزيرة خطاباً رسمياً عن إيمان الدولة وحماسها الطاغى لتحرير المرأة ...

وهكذا على الطريقة الناصرية يكون الحديث طناناً حتى تصدق النساء ويوافقن على تعيين ممثلات لإرادة الدولة باسمهن وينمن مستكينات تحت مظلة النظام

وبرغم ذلك فإن تلك الإجراءات وهذا الهامش الدعائى الشكلى لم يسلم من رفض وانتقاد الإخوان المسلمين وجماعة شباب سيدنا محمد المنشقة عن الإخوان ... حتى كان أول قرار تتخذه تلك الجماعة هو الإضراب عن الزواج بغير المحجبات . وكانت أولى ندواتها :— قاسم أمين داعية التحلل والفساد .

وأول رسالة شهرية تصدر باسمها في سبتمبر ١٩٦٢ م : عن الجمعيات والهيئات الإسلامية في مصر واشتغال المرأة بالسياسة والأعمال العامة وهى تتضمن الأبحاث التى ألفت في مؤتمر الجمعيات الإسلامية الذى انعقد في دار جمعية الإخوان المسلمين في أوائل سنة ١٩٥٢ م ، وكان سبب إصدار شباب سيدنا محمد لهذه الرسالة بالذات هو صدور قرار عبد الناصر بتعيين حكمت أبو زيد كأول وزيرة في تاريخ مصر — ولكن السلطة الناصرية بادرت إلى مصادرة الرسالة سريعاً .. وإلحاق شباب محمد بمصير زملائهم من الإخوان . الذين ظلوا على مبدأهم الرفض لمشاركة المرأة في الحقوق السياسية حتى أنهم وبعد الإفراج عنهم وعودتهم في السبعينيات يتهمون ويستنكرون

* إقبال بركة — تأثير الفكر العربى المعاصر على حركة تحرير المرأة — بحث مقدم إلى المؤتمر الأول لجمعية تضامن المرأة العربية .

التاريخ الذى أعطى للنساء تلك الحقوق فيقول خيال والجوهري في كتابهما :—
(أصبح من حق المرأة في مصر التصويت في الانتخابات والترشيح لعضوية المجالس
النيابية والشعبية والجلوس على كرسى الوزارة ، وصدرت القوانين التى تؤكد هذه
الحقوق وتلتها قوانين أخرى :—

— قانون بفرض ثلاثين نائبة على الأقل في مجلس الشعب .

— قانون بفرض خمسة وعشرين في المائة من النساء على الأقل في عضوية جميع المجالس
الشعبية والمحلية .

— قانون يجعل الانتخاب والتصويت إجبارياً على كل أنثى تبلغ الثامنة عشرة من
عمرها ، مع كونها ليسا بالإجبار على الرجال .

— قانون تعديل أحكام قانون الأحوال الشخصية .

إن اشتراك المرأة في الحكم في أى صورة من الصور يخالف للشرعية الإسلامية
تماماً ، وهو بدعة مستوردة من الخارج عملت الثورة على اتباعها وتقليدها غير عابئة
بأحكام الشريعة الغراء التى نصت على أنه لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة .

واشتراك المرأة في الوزارة وفي مجلس الشعب والمجالس المحلية والمجالس الشعبية هو
اشتراك فعلى في الحكم والولاية وهو ما لا يرضاه الله ورسوله *

والنص السابق يحمل الكثير من المغالطات ، فليس صحيحاً أن القانون جعل
التصويت إجبارياً على الإناث مع أنه ليس إجبارياً على الرجال .. أو أن هناك قانوناً
يفرض خمسة وعشرين بالمائة من مقاعد المجالس الشعبية للنساء .. وفي النهاية — وهذا
هو المهم — يرفض أى اشتراك — ولو رمزى — للنساء في الحياة السياسية .

وبرغم الاستهجان الإخواني ، فلقد ظل الصوت الوحيد المتحدث باسم النساء
والمناخ لمن فئات الحقوق في محاولة استيعاب طاقتهن وتوظيفها لخدمة أهداف رأسمالية
الدولة هو صوت السلطة الناصرية حتى انفجر الوضع عام ١٩٦٨ أمام عجز الدولة
وفسادها الواضح وخرجت مظاهرات العمال والطلاب تطالب بمحاكمة المسؤولين في
تلك الخديعة الكبرى التى استغرقت شعباً بأكمله وكانت نتيجتها هزيمة ٥ يونيو
١٩٦٧ وفضائح محاكمات الطيران ...

* خيال — الجوهري — الأخوات المسلمات وبناء الأسرة القرآنية — المصدر السابق .

وشاركت الطالبات بقوة في هذا التمرد على جهاز الدولة ... وبدأت أسئلة جديدة تنفجر في رحم تلك الحركة عن وضع كل الطبقات والقوى الاجتماعية في مصر ...
— عن وضع الرأسمالية التي ماعدت قبضة الدولة القوية ثلاثها ..

— عن وضع الطبقة العاملة من ناحية أخرى ، واكتشافها أن صيغة تحالفها مع الطبقات الأخرى كانت أكذوبة طالما استغلتها واستنزفت قواها .

— وعن وضع البرجوازية الصغيرة التي راحت تبحث لنفسها مرة أخرى عن مكان وسط الصراع الدائر ، يراودها في ذلك حلم الصعود السريع بينما الواقع يهددها بالإفقار واحتمال الهبوط إلى درجة اجتماعية أقل ...

وبالطبع فإن التحليل الطبقي لتلك الفترة الزمنية يحتاج إلى دراسة مستقلة ، لكن الواضح في هذا الصراع والخاص بموضوع دراستنا هو اشتراك عدد كبير من الطالبات في مظاهرات عام ١٩٦٨ ، ونجاح اليسار في جذب قطاع كبير من جمهور الطالبات اللاتي تملدن على قيود السلطة الأسرية وسلطة الدولة وشاركن في الإضراب عن الدراسة والاعتصام ومناقشة القضايا الوطنية المطروحة ، كضرورة الحرب والانتصار على العدو « الإسرائيلي » .

ودخل عدد كبير منهن السجن ليسجلن بذلك علامة اتساع النطاق الجماهيري لوجود المرأة السياسية .

لكن الحركة اليسارية الواسعة التي كانت تطرح على نفسها مهمة مناقشة القضية الوطنية وطبيعة النظام القائم ، لم تلق بالاً إلى خصوصية وضع جمهورها من البنات من ناحية مناقشة وضعهن الاجتماعي وحقوقهن في المساواة الكاملة .

وإذا كانت الحركة الطلابية اليسارية قد انحسرت بشكل ملحوظ بسبب أخطاء ليس الآن مكان دراستها .

لكن الوضع لايعنى التسليم الكامل ، فلقد خرجت من هذه المعركة فتيات لازلن يبحثن عن حل .. فاندرج بعضهن في صفوف حزب اليسار الرسمي الذي لا يستوعب طاقتهن بتقديمه للتفسيرات الإصلاحية السهلة والجاهزة .

وتكونت بعض الجمعيات المستقلة .. كما لم ينضم إلى أى تنظيمات عدد لا يستهان به من بقايا جمهور حركة تحرير المرأة ..

وخلال رحلة التسعين عاماً الماضية من عمر البرجوازية المصرية نستطيع أن نرصد ببساطة أن جمهور حركة تحرير المرأة في البداية كان يعتمد أساساً على النساء من بنات الملاك وكبار رجال الدولة ، ثم دخلت الحلقة بنات مثقفى البرجوازية الصغيرة ، حتى اتسع نطاقها الجماهيرى بين طالبات الجامعة وشرائح البرجوازية الصغيرة ..

والآن نجد أن نفس هذا القطاع من الطالبات وصغار الموظفين وبعض ربات البيوت هن الجمهور النسائى للجماعات الإسلامية ويرصد البحث الذى أعده المركز القومى للبحوث الاجتماعية عن ظاهرة الحجاب : -

— أن الظاهرة اتضحت فى البيئات الحضرية بشكل رئيسى ، بمعنى أنها انتشرت فى المدن الرئيسية أكثر من انتشارها فى قرى الريف .

— أن هذه الظاهرة شملت معظم فئات العمر بين الإناث إلا أن الانتشار لظاهرة الحجاب كان بالأساس بين الشابات خاصة طالبات الجامعة حيث انتشر من الجامعات الرئيسية : - (القاهرة - عين شمس - الأسكندرية) إلى ماعداها .

— أن الظاهرة قد انتشرت بين مختلف المستويات الثقافية المتباينة بحيث تجد أن انطلاقها الرئيسى كان من المستويات الثقافية العليا والمتوسطة ، ثم انتشر منها إلى مختلف المستويات الثقافية الأدنى من ذلك* .

ويخلص البحث إلى أن الطبقة المثقفة المقيمة بالمدينة والتي عملت على إنجاح دعوات قاسم أمين ، خرجت منها بعد أكثر من نصف قرن الدعوة إلى ارتداء الحجاب مرة ثانية .

أما موقف عينة البحث من التعليم والعمل فكانت إجابة ٧٦,٥٪ من عينة المحجبات أن أهمية التعليم تنحصر فى أنه يعد الفتاة لتكون زوجة صالحة .

والمحجبات أقل إيماناً بحق المرأة فى العمل والترقى لأعلى المناصب الممكنة ، فالمرأة فى نظرهن مكانها البيت أما العمل فخلق أساساً من أجل الرجل . والمواقفات منهن على مبدأ عمل المرأة يحطن هذه الموافقة بشروط منها أن يكون عملها فى مهنة معينة بالذات كالطب أو التدريس أو أن تكون المرأة فى حالة عوز اقتصادى ، إذن فالصراع الذى كان يقوده مثقفو ومثقفات البرجوازية المصرية من أجل خروج المرأة للعمل ، تقوده

* المركز القومى للبحوث — ظاهرة الحجاب بين الجامعات — وحدة البحوث الدينية والمعتقدات — ديسمبر ١٩٨٢ م .

نفس الشرائح الطبقية للعودة مرة أخرى إلى البيت والحجاب .

وبين الدعوة. للتححر والدعوة للتحجب حوالى تسعين عاماً ، حققت فيها البرجوازية بعض مهامها ومنيت بالكثير من الهزائم ليعلن لسان حالها الآن أنها لا تستطيع إنجاز بقية المهام .. فانكفأت على ذاتها مرة أخرى وراحت تبحث عن حل يخرجها من الأزمة الاقتصادية والاجتماعية التى تطبق على صدر جمهورها من الموظفين والموظفات والتكنوقراط وصغار التجار والحرفيين وزوجاتهم .. راحت تبحث عن حل ينفى عنها العجز .. ووجد هذا الجمهور المتعب والمثقل بالهزائم فى أشد الدعوات عنصرية وديماغوجية ما يظن أنه الحل

_____ الفصل الثاني

_____ المرأة في نظر الجماعات الإسلامية

- صورة من قريب -

[المرأة تأتي على صورة شيطان .. فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته ، فليأت أهله فإن معها مثل الذى معها .]

حديث يتكرر استخدامه كثيراً فى أدبيات الجماعات الإسلامية ولكن لماذا تصور المرأة على هيئة شيطان ... ؟

ألا يعنى ذلك أنها شيء كرهه وبشع ويجب أن يحارب .. ؟
ألا تقدم تلك الصورة عكس ادعاءات الجماعات الإسلامية بأنها تريد الخير للنساء ... فكيف تريد الخير للشيطان ... ؟

تلك الازدواجية تبدو واضحة فى جميع خطبهم وكتاباتهم ... بل تكاد تكون السمة العامة فى تناولهم لموضوع المرأة الذى غالباً ما يتم تناوله فى درجات متتالية أو متداخلة ، يمكن تحديدها فى الأفكار الآتية : -

١ - الحديث الإنشائى عن إكرام الإسلام للمرأة وإعلائه لشأنها حينما أمر بسترها وصونها فى البيت ...

٢ - التقليل من القدرات العصبية والنفسية والعقلية للمرأة بالمقارنة مع الرجل ، وتصعيد ذلك إلى نفى قدرتها الطبيعية على القيادة وشغل المناصب العامة .

٣ - الهجوم على المرأة العاملة باعتبارها مسببة البطالة وسارقة فرص العمل من الرجال ومخرجة الأسر ومشردة الأطفال .

٤ - تخصيص أنواع بعينها من العمل للنساء كأعمال طب النساء والتمريض والتدريس والخياطة والغزل ، أو تخصيص عنابر للنساء فى المصانع تضمن الفصل بين العامل والعاملة .

وكتابات الجماعات الإسلامية فى تلك الأفكار تحتوى على الكثير من التناقض فهم يتحدثون عن الفكرة وعكسها فى نفس الوقت - كما سنرى فيما بعد - ، كما أن

النصوص التي يستشهدون بها باللغة العمومية وتحتل تفسيرات شتى ... والتدقيق فيها يكشف عن بعد آخر يحرصون على إخفائه دائماً خلف الصيغ العامة .

فهم حينما يسبون المجتمع المدني الحديث الذي سمح بعمل المرأة وإعطائها الكثير من الحقوق .. لا يقصدون بذلك سحبها إلى البيت مرة أخرى وعودتها المطلقة إليه .. وإنما يقصدون الهجوم على حقوق سياسية واجتماعية تكفل لها المساواة ... فلا مانع من عملها ولكن بشروط وتحت ظروف قاسية - كما سنرى بالتفصيل بعد ذلك - .

وهم حينما يطالبونها بإخفاء جسدها العورة ويسبوننها بأقذع الشتائم وأبشع الصفات .. يغازلون لديها - في نفس الوقت - المثيرات الحسية ويطالبونها بأن تكون عاهرة للزوج في مواضع أخرى ... والمادة التي تدور حول تصورهم هذا من الغزارة والفجاجة بحيث كان يكفي تجميعها ووضعها إلى جوار بعضها البعض لتعطي صورة صارخة عن هؤلاء الذين يدعون الدفاع عن المرأة ويتحدثون باسم الحفاظ عليها .

لغة الخطاب الموجه إلى النساء عندهم يغلب عليها طابع التهديد والوعيد وتدور حول وصف النساء بالقطيع الضال الذي يحتاج إلى من يقوده - وتخصوفاً بالعصا - ، وكثرة استخدامهم لكلمة التبرج في وصف غير المحجبات يليها استخدام صفات التغفيل والطيش . حتى أن كتيباً دعائياً صغيراً طبعته مؤسسة دار الاعتصام ، - إحدى دور الإخوان المسلمين للنشر والطبع - تحت عنوان « التبرج » لنعمت صدقي ، حشد في صفحاته القليلة التي لم تتجاوز الستين صفحة من القطع الصغير ، تلال من السباب والشتائم وضعتها الكاتبة على رءوس النساء بلا حساب فلم تتورع عن تسمية المرأة غير المحجبة « بالراقصة الخليعة الفاجرة » أو « الزانية الفاحشة » .. كما ملأت صفحات الكتاب بصراخ هستيري : - « ياللفضيحة ويالللخجل والعار » .

وكأننا لانزال نعيش في القرن الأول في الصحراء القاحلة وصهيل الخيل ودوى السيوف يتعالى !!!

ومن الطريف أن الجماعات الإسلامية إمعاناً منها في فرض جو إرهابي يحلل لها تحقير نساء العصر الحديث ، تلجأ إلى تشبيههن بنساء العصر الجاهلي ، طالما أن صورة الجاهلية ترتبط في ذهن الناس بكل ما هو مذموم .. ملعون .. مما يسهل مهمة التشكيك في نتائج الحضارة الحديثة ، ويدير ظهر النساء إلى الحائط ...

ولكن ماوجه الشبه بيننا نحن نساء القرن العشرين وبين من يسمين بالجاهليات ،
فنحن لا نرتدى ملابسهن ، ولا نفكر بطريقتهن ولا نعيش وضعهن الاجتماعي
وعلاقاتهن بالجنس الآخر من الرجال . والفرق بيننا وبينهن ليس رقم الأربعة عشر قرناً
في حسابه العددي ، بل ميراث حضارة وتجارب وخبرات وأفكار التطور التاريخي عبر
هذا الزمن الطويل

ووعى المرأة المعاصرة الاجتماعي - حتى المرأة الأمية التي لم تتعلم القراءة والكتابة
ولم تمارس عملاً وظيفياً - لا يمكن قياسه بوعي امرأة القرن التاسع عشر ... فما بالكم
بوعي أربعة عشر قرناً سابقة ؟

وبما أن دعاية الجماعات الإسلامية لا تستطيع اختزال أربعة عشر قرناً من عمر
الحضارة البشرية بكل نتائجها ، - حتى لو استعانوا بكل أسلحتهم الإرهابية لفرض
جو من الخوف والصمت غن النقاش - ، فإن للتشبيه عندهم غرضاً آخر ، فربما
يستخدمون تلك الأمثلة لتجريم الميراث الفكري الحضاري واختزاله ليس من التاريخ ،
بل من عقل جمهور النساء المتعبات في اللحظة الحالية - مع ملاحظة أن هذه
الدعوات لم تجد أي إقبال من نفس هذا الجمهور في لحظات تاريخية سابقة كانت تجسد
قوة الإخوان المسلمين ... كما رأينا في الفصل السابق - .

إن تشبيه « الجاهلية » هو سوط تسلطه الجماعات الإسلامية على ظهور النساء
المتعبات لتوجيه طاقتهن وفق النسق الأيديولوجي لهم ، وتستخدمهن به في إحداث
المزيد من التوتر في معركتهم الآن ... وأي مدقق في كتابات تلك الجماعات سوف
يلحظ بسهولة التناقض الواضح في النصوص بين الإكثار من ترديد الصيغ الإنشائية
حول إكرام المرأة وإعلاء مكانتها ، وبين استدعاء حديث يقول : -

[النساء سفهاء إلا التي أطاعت زوجها] *

وبصرف النظر عن صحة الحديث أو وضعه .. لأنها قضية أخرى يمكن أن تبحث في
علم رواية الحديث .. فإن الجماعات الإسلامية تفتن به وتستشهد به كثيراً حيث ورد
في معظم كتبهم مثل كتاب إلى كل فتاة تؤمن بالله للدكتور محمد البوطي .. وغيره .
مثال آخر : - فهم يستشهدون بحديث : (استوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن

* د . محمد البوطي - إلى كل فتاة تؤمن بالله .

من ضلع أعوج ، وإن أعوج ما في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، فاستمتع بها على عوج .) *

فهذا الحديث الذي يبدو في الظاهر وكأنه دعوة لحسن معاملة النساء إلا أنه يعكس تفوق الرجل الذي تمنحه تلك الرؤية حق الاستمتاع بالمرأة وكأنها دمية ، وباليتهى حتى دمية مستقيمة بل هي معوجة . ومن الطريف أن يسوق حسن البنا المرشد العام هذا الحديث في حديث الثلاثاء ويشرحه لمستمعيه قائلاً :

والأعوج فيها رأسها ، والمعتدل فيها قلبها ، فكل معاملة معها يجب أن تكون على أساس من السياسة واللين لا على المنطق والفلسفة .)

ويقول « البهي الخولي » تعليقاً على نفس الحديث :—

(إن إغضاء المرء عما لا يرضى من حال زوجته يكفل له إقباله على الاستمتاع بها ، ولا يحرمه تلك السعادة ، والرسول عليه السلام لا يعنى بما قدمنا أن المرأة مخلوق شرير شرس ، إنما يريد — كما ذكرنا — تقرير الحقائق ليخرج المرء عن أحلامه وأوهامه .)
إذاً فالإخوان يعتبرون أنه من الأوهام الاعتقاد بسلامة المرأة .. في نفس الوقت الذي يسوقون الحجج لإظهار أنفسهم بمظهر المدافعين عن النساء والمنقذين لهن من وحشية الحضارة الحديثة ... !!!

إن أدبيات الجماعات الإسلامية مليئة باستدعاءات من تراث الأحاديث والآيات والمواقف التاريخية تؤكد جميعها أن النظر للمرأة لم يكن أبداً يقوم على أساس مساواتها بالرجل في الإنسانية ، بل يقوم على كونها جسداً يرضى نزعاته الجنسية ففى كتاب أبى حامد الغزالي « إحياء علوم الدين » الذى أعادت الجماعات طباعة الجزء الخاص بالمرأة فيه تحت عنوان « الزواج الإسلامى السعيد » حديث موجه إلى الرجال بشأن النساء :—

(ينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن ، فإن كيدهن عظيم ، وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ، ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف ممزوج بشياسة .) *

* حسن البنا — حديث الثلاثاء ، سجلها وأعدّها للنشر أحمد عيسى عاشور مكتبة القرآن ص ٣٨٣

* أبو حامد الغزالي — الزواج الإسلامى السعيد — المصدر السابق ص ٨٠ .

وكان على بن أبى طالب يقول : شر خصال الرجال خير خصال النساء ، البخل والزهو والجبين ، فإن المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها ، وإذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرتب ، وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها . *

إذا فتلك هى الصورة المثلى التى تريدها الجماعات الإسلامية للمرأة :- جبانة - بخيلة فى مقابل صورة الرجل الكريم - الشجاع ... حيث تكون تقيضه الذى يجمع بداخله النواقص والمثالب ويكون ذلك هو مبرر خضوعها له .

وعلى النساء من وجهة نظر الجماعات الإسلامية ألا يتبرمن من تلك الصفات السلبية ومن هذا الوضع الدونى ، وأن يقتنعن بأن هذا هو الخير كما تطالب بذلك النشرات الدعائية التى يوزعونها بين الحين والآخر على طلاب الجامعات ويملاؤها بشوارد الأحاديث والحكايات ومنها تلك الحكاية :-

(روى أن أسماء بنت يزيد الأنصارى رضى الله عنها أتت إلى النبى ﷺ وهو بين أصحابه فقالت يا رسول الله إني وافدة النساء إليك . إن الله بعثك بالحق للرجال والنساء فأمننا بك واتبعناك ، وإنا معشر النساء محصورات قواعد بيوتكم ، وحاملات أولادكم ، وأنتم معشر الرجال فضلتُم علينا بالجمع والجماعات وعيادة المرضى ، وشهادة الجنائز ، وأفضل من ذلك الجهاد فى سبيل الله تعالى ، وإن الرجل إذا خرج حاجاً أو مرابطاً أو معتمراً حفظنا لكم أموالكم وغزلنا لكم أثوابكم وربينا لكم أولادكم ... أفما نشارككم فى هذا الخير والأجر يا رسول الله ؟

فالتفت النبى ﷺ بوجهه الكريم إلى أصحابه ثم قال :- هل سمعتم مقالة امرأة أحسن من هذا عن أمر دينها ، فقالوا يا رسول الله ما ظننا امرأة تهتدى إلى مثل هذا فالتفت النبى ﷺ ثم قال :

« انصرفى أيتها المرأة ، وأعلمى من خلفك من النساء أن طاعة - الزوج - اعترافاً بحقه - يعدل ذلك . وقليل متكن من يفعله . » *

* أبو حامد الغزالي - الزواج الإسلامى السعيد - المصدر السابق ص ٨٠ .
* لجنة النشاط الثقافى والسياسى بكلية الطب البشرى - جامعة الإسكندرية الاختلاط بين الجنسين فى نظر الإسلام - بدون تاريخ ص ٣٢ :

إذاً فهذا التصور الذى يرفع مكانة الرجل إلى حد التقديس والاعتراف بحقه وتبجيله لاحتكاره المهام ذات الشأن الاجتماعى هو نفسه الذى يخفض من قيمة المرأة ويقلل شأنها وشأن قدراتها العقلية والنفسية .. ويفيض كتابهم فى الحديث عن ضعفها الجسدى والمعنوى وعدم استقامة نفسيّتها كما رأينا من قبل ، وحتى فى محاولة بعض شيوخ الجماعات الإسلامية فى التذاكى وإلباس تلك الأفكار ثوباً عصرياً ، فإن محاولاتهم تكشف عن مزيد من التناقض بين الصيغ الإنشائية لإعلاء شأن المرأة التى يطنطنون بها فى الخطب الدعائية ، وبين تصورهم الدونى عنها كما ينعكس كلما استرسل الخطيب أو الكاتب فى الحديث

فالشيخ محمد الغزالى — الذى يأخذه الحماس فى الرد على العلمانيين — يحاول أن يتنصل من هذا التناقض بمحاولة إرجاعه إلى من يسميهم بالمتزمتين ولكن الكرة سرعان ما تعود إليه مرة أخرى لأن الحقيقة لا بد أن تكشف عن نفسها مهما برع الأشخاص فى القدرة على التزييف فهو يقول : (إن القماعة الفقهية عند بعض المشتغلين بالعلم الدينى أخرجت الإسلام كثيراً ومكنت خصومه من خناقه .) *

ولكن على الرغم من هجومه الواضح على من يدعوهم بالمتزمتين ، فإنه لا يستطيع إلباس تلك الأفكار زياً عصرياً متفتحاً وأن يخلصها من الإحراج النابع من تناقضاتها الداخلية ، حيث يقع هو فى نفس الحرج حينما يتصدى للتعليق على الحديث النبوى « النساء ناقصات عقل ودين . » فيقول :— « والمرأة على ضعفها تحب أن تغلب غيرها وتعرض نفسها ، قد تقول وما هذا الضعف ؟ والجواب فى تكوينها الخلقى ، فإنها تضحى عليلة أو شبه عليلة خلال الدورة الشهرية التى تعتادها ، وتؤثر فى أعصابها وأفكارها ، وزاد الطين بلة فى تأليب المرأة المعاصرة على الإسلام أن البعض فسر نقصان العقل بالحماسة ونقصان الدين بالمعصية ، وعد الأنوثة ترادف الخسة والهوان ، وهذا التفكير امتداد للجاهلية الأولى ، وهو بعض ما يشين النفسية العربية ، والإسلام برىء من هذا اللغو . » *

والقضية — أيها الشيخ — ليست تجميل أو تزيين تلك الأفكار ، وليست تذاكى البعض لاجتذاب أكبر عدد ممكن من جمهور النساء ، لأنه مهما بلغت قدرة الخطيب

* محمد الغزالى — سؤال عن الإسلام — الجزء الثانى — دار ثابت .

* محمد الغزالى — سؤال عن الإسلام — المصدر السابق .

أو الكاتب التبريرية فإن هناك حدوداً للمفاهيم الأساسية في هذا المعسكر لا يمكن تخطيها ، فالغزالي الذي يستنكر تصوير المحدثين لنقصان العقل بأنه حماقة ويصرخ بأن هذا ليس من الإسلام في شيء ، نجده في مواضع أخرى يقول : إن الدورة الشهرية تؤثر في الأعصاب والأفكار ولذا فإن النساء ناقصات عقل ، فهو إذن ينفي شبهة وصف النساء بالحماقة ، ولكنه يؤكد على نقصان عقل المرأة ، بما يعنى فقدانها السيطرة على الأعصاب والأفكار في زمن الدورة الشهرية ؟

وهذه هي الحماقة — أيها الشيخ — تنفونها حينما تواجهون بها صراحة ، وتؤكدونها كصفة لصيقة بالنساء في مواضع أخرى ، ولذلك يتضح أمامنا دائماً أن الأمر لا يتعلق في النهاية بمهارة الخطيب والكاتب أو بحسن نواياه ، لأن هناك نسقاً فكرياً عاماً يحدد في النهاية إطار حقوق الفرد ومكانته في المجتمع الذي ييغونه ليحمي ملكية السادة الرجال دائماً ولذلك لن ندهش إذا وجدنا أن موقف الجماعات الإسلامية من أقصى يمينها إلى أقصى يسارها تجمعها أسس واحدة لا يمكن تخطيها ، وخصوصاً بالنسبة لقضية المرأة التي هي محورية في فكر تلك الجماعات .

فالشيخ محمد الغزالي — وهو من الوجوه التي تبدو معتدلة لدى الإخوان المسلمين — لا يرى في تعدد الزوجات ضرراً بالزوجة الأولى ولا يمكن أن يوافق على تدرج المرأة في المناصب حتى ترأس الرجال فهو الذي يقول :

(ومن الصعب أن تكون المرأة ربة بيت متقنة وصاحبة منصب منتجة .) *

أما « البهي الخولي » فيقول إنه بدخول المرأة كليات الزراعة والصيدلة (لم يجعلها تجنى إلا أنها خرجت من نطاق الرقة ومشاعر الأنوثة التي خصتها بها الطبيعة إلى الاسترجال الخشن .) *

وهو هنا يختزل معنى الأنوثة إلى درجة أقل من المعنى الذي تروجه شركات التجميل وإعلانات المساحيق عن المرأة اللينة « كالملمين » والتي تستخدم كأداة استمتاع وإشباع لغرائز الرجل ...

وليس من الغريب أن نسمع بعد ذلك عن أحد الإخوان المسلمين يطالب من فوق

* محمد الغزالي - سؤال عن الإسلام - المصدر السابق .

* البهي الخولي - المرأة بين البيت والمجتمع - من رسائل الإخوان المسلمين - مطابع دار الكتاب العربي بمصر -

١٩٥٣ ص ١٠٣ .

منبر مجلس الشعب بعد أن خاض تجربة الانتخابات العصرية ونجح تحت شعار « الإسلام هو الحل » في صدقه الجمهور وينتخبه الرجال والنساء ليطالب من فوق منابر هذا المجلس بحق الرجل في تزوج أربع من النساء دون إذن الزوجة الأولى ، بحجة أن هناك من الرجال الميسورين من لا تكفيه زوجة واحدة وهو يستطيع أن يغطي نفقاتها بما أعطاه الله من رزق ، كما فعل النائب محمود المراغى في دورة مجلس الشعب الماضية (٨٤ — ٨٧) وكما اتخذ العضو « محمود نافع » إخوان مسلمين أيضاً من موضوع المرأة حجة لإعداد قانون يلزم المرأة العاملة بارتداء الزى الشرعى ، ثم يلتقط منه طرف الحديث الشيخ صلاح أبو إسماعيل ، ليطالب بأنه (قد آن الأوان بعد التعديلات الدستورية الإسلامية أن نضع للديمقراطية حدوداً .) * ٢٢٢

هذا الشيخ الذى يطالب بوضع حدود للديمقراطية وأن يذبح كل الأفكار والآراء المخالفة لهم يدعى الاعتدال حينما يكون مطلوباً .. ولكنه فى جوهر الأمر لا يختلف عن الدكتور عمر عبد الرحمن مفتى جماعة الجهاد الذى وقف يهاجم :

(النظام الشرعى المخالف لتشريع خالق السماوات والأرض فتحكيمة كفر بخالق السماوات والأرض ، كدعوى أن تفضيل الذكر على الأنثى فى الميراث ليس بإنصاف بل يلزم استواءهما فى الميراث ، وكدعوى أن تعدد الزوجات ظلم ، وأن الطلاق ظلم للمرأة وأن الرجم والقطع ونحوهما أعمال وحشية لا يسوغ فعلها بالإنسان ونحو ذلك .) *

فيالركة الشيخ الذى يريد استبدال كل القوانين المدنية بأخرى تحلل الرجم والقطع وتعدد الزوجات .. وغيرها من الأحكام التى يوافقه عليها الشيخ الغزالي والبهى الخولى وصلاح أبو إسماعيل وأعضاء مجلس الشعب عن التيار الإسلامى .. والخلاف الأساسى بين الإخوان والجهاد ... أن الإخوان يحاولون تمرير تلك القوانين دون تعجل الصدام المباشر مع السلطة القائمة الآن ، حتى إذا تمكنوا وأحسوا أن موازين الحال أصبحت فى صالحهم فلا يبقى أمامهم إلا تنفيذ تلك القوانين بكل الوسائل بعد تصفية خصومهم أما الجهاد فيدفعهم تعجلهم إلى الصدام الدائم مما يؤدى إلى إضعاف قواهم أولاً بأول ...

* صلاح أبو إسماعيل - مجلة الدعوة - العدد الخمسون - السنة الثلاثون ٤٢٤ يوليو ١٩٨٠ م .

* عمر عبد الرحمن - كلمة حق - دار الاعتصام ص ٦٢

إن قوانين الجماعات الإسلامية ومبادئها واحدة ... والاختلاف في الأساليب بشكل يجعل البعض يجاهر باستخدام العنف أما الآخرون فهم يؤجلونه إلى فرصة أخرى تسنح لهم بعد أن تكون دعوتهم قد استشرت دون أن تحيط بها صيحات الاستنكار مما ينقذها من الصدمات غير المحسوبة ... وهذا هو الأخطر .. لأنه حين تسنح لهم الفرصة فإنهم لن يبقوا ولن يذروا ...

ثم إن جماعة الجهاد وغيرها من الجماعات التي توصف بالتطرف ما هي إلا محض انشقاكات خرجت جميعاً من عباءة الإخوان المسلمين الذين يوصفون بالاعتدال بينما هم « فراخ » كل التيارات السياسية الإسلامية . ولكن طبائع الأمور تكشف ستار الاعتدال

وكما نرى في إطار القضية موضوع الدراسة الآن ..

اعتدال الإخوان هو الذى يصف المرأة بالشيطنية ، وهو الذى أعاد طباعة كل التراث المؤكد على دونية المرأة ، وهو الذى عمل على ترجمة أفكار أبو الأعلى المودودي من « اللغة الأوردية » المنتشرة في وديان باكستان لتقديمه إلى الجمهور المعاصر على أنه المثل والنموذج وهو الذى يعيد طباعة فتاوى ابن تيمية التي كان يقدمها لسلطان المماليك أيام هجوم التتار ليحكم بها عصرنا الحديث ...

نعم إن اعتدال الإخوان المسلمين هو الذى يقود حملة الهجوم على المرأة في الجامعة والنقابات المهنية وفي وسائل الإعلام المختلفة اعتدالهم هو الذى اختار قضية المرأة ليصب عليها غضب المجتمع بأكمله ويضع على أكتافها كل أخطائه وعيوبه ...

وتعكس تلك التصورات المتشددة نفسها بوضوح وسط جمهور الجماعات الإسلامية ، ففي إحدى مطبوعات لجنة النشاط الثقافي والسياسي بكلية الطب جامعة الإسكندرية نجدهم يستشهدون بحديث يفضل لمس الخنزير المملطخ على لمس المرأة التي هي في موضعهم هذا زميلة دراسة :-

(روى عن أبي أمامة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال :-

إياك والخلوة بالنساء والذى نفسى بيده ما خلا رجل بامرأة إلا دخل الشيطان بينهما ، ولأن يزحم رجل خنزيراً متلطخاً بطين أو حمأة خير له من أن يزحم منكبيه منكب امرأة لا تحل له .) *

* لجنة النشاط الثقافي والسياسي بكلية الطب البشري - المصدر السابق ص ٢٧

ذلك من الصيغ التي تملأ صفحات وصفحات تطمس في الحقيقة صورة دونية للمرأة فهكذا تروج الجماعات الإسلامية وسط شباب الجامعات وفي كلية يفترض أن يسودها مناخ البحث العلمي والموضوعية وتتطلب الدراسة فيها تساوى الفتى بالفتاة في المدرج والمعمل والمشرحة .

ونجد في نفس النشرة :-

(قال رسول الله ﷺ : — لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له) .. رواه الطبراني والبيهقي .

وقد سأل رسول الله عليه الصلاة والسلام ابنته فاطمة وقال لها « يا فاطمة أى شيء خير للمرأة ؟ »

قالت : أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل ، فضعها إلى صدره مسروراً وقرأ قوله تعالى : (ذرية بعضها من بعض) . *

وهكذا تمتلئ النشرات التي تطبعها الجماعات الإسلامية وتوزعها على طلاب الجامعة بأمثال تلك الأحاديث والحكايات التاريخية التي تشعر الفتاة بأن كل شيء حرام عليها حتى نفسها ، وتشعر الفتى بأنه الكائن الأعلى فيزداد الاضطراب والهوس الجنسي المقنع بين الطرفين ، ويصبح موضوع عدم الاختلاط والحجاب هو مصب الاهتمام ومحور المناقشات .

فهل لازالت الجماعات الإسلامية تصر على أن دعوتهم تكرم المرأة حين تصفها بأنها تأتي على هيئة شيطان ؟ أم ترفع قدرها حين تعتبرها مجرد حصيرة :- « لخصير في ركن البيت خير من امرأة لا تلد » * أم تحافظ عليها حفاظاً حقيقياً حين توصي ب :-

« أن من يُمن المرأة تيسير خطبتها ، وتيسير صداقها ، وتيسير رحمها » * .

فياله من حفاظ ورحمة تلك التي تتعامل مع المرأة وكأنها مصيبه يجب أن تنزاح سريعاً .

إن صيغة أفعال التفضيل الإنشائية التي تستخدم دائماً في دعاية الجماعات الإسلامية مثل « أعلى من شأن المرأة وكرمها أفضل تكريم ورفعها إلى أعلى قدر . » ، وخلاف

* لجنة النشاط الثقافي والسياسي - المصدر السابق ص ٢٧

* أبو حامد الغزالي - الزواج الإسلامي - المصدر السابق ص ٢٢

* محمد مهدي الاستابولي - تحفة العروس أو الزواج الإسلامي السعيد ص ٨٠

ذلك من الصيغ التي تملأ صفحات وصفحات تطمس في الحقيقة صورة دونية للمرأة لا ترقى فيها إلى مرتبة البشر من الرجال ...

وأبو الأعلى المودودي المنظر الفكري للجماعات الإسلامية لا يذهب بعيداً حينما يقول في كتاب تفسير سورة النور في معرض التعليق على الحديث النبوي :-
« استأخرون فإنه ليس لكن أن تحققن الطريق — أى تركبن حقها وهو وسطها —
عليكن بحافات الطريق . » *

يقول تعليقا على ذلك :-

« كانت المرأة تلتصق بالجدار حتى إن ثوبها ليتعلق بالجدار من لصوقها
به . » *

فأى حالة من الدونية والهوان تلك التي تفرض على النساء أن يتمسحن كالهوام في
الجدران حتى يتركن عرض الطريق وجنباته للسادة الرجال يسرون فيه مختالين ..
فخورين .. أى حالة من انعدام الشأن الاجتماعي تلك التي يلورها حديث كهذا
تنشره الجماعات الإسلامية وسط الشباب والشابات الآن ؟

وأى حالة من الدونية يريدونها للمرأة بنشرهم لحديث يذكره الغزالي في متن
كتابه : « للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر
القبر العشر عورات . » *

فكيف ستتعامل المرأة مع نفسها إذا صدقت أنها عورة ، لالست عورة واحدة ..
بل عشر عورات ... ؟ وكيف سيتعامل معها الرجل إذا صدق أنها عورات مركبة ،
وأنه حتى إذا تكرم وتعطف عليها بستر عورة واحدة ، فستظل أبد حياتها تنوء بالتسع
الأخريات .. لا تعرف كيف تغطيها أو تواربها ... ؟

وأى حالة من الكراهية للذات تلك التي يسببها تصور أنه لن يسترها إلا الموت
 وإهالة التراب فوق جسدها مبعث الشرور والمفاسد من وجهة نظر الجماعات
الإسلامية ... ؟

* أبو الأعلى المودودي - تفسير سورة النور - ص ١٧٦

أبو الأعلى المودودي - تفسير سورة النور - المصدر السابق

* أبو حامد الغزالي - الزواج الإسلامي السعيد - المصدر السابق ص ١٠٩

_____الفصل الثالث

_____انزلى إلى سوق العمل

ولكن بشروط

لم يكن حدثاً فريداً من نوعه حينما وقف الشيخ يوسف البدرى أحد نواب التيار الإسلامى - يطالب فى مجلس الشعب :- (بعدم تعيين الإناث فى الوظائف الحكومية من أجل القضاء على ظاهرة البطالة .) *

فقد سبق ذلك مواقف كثيرة مشابهة ، وحتى الآن نجد من يطالعا بين الحين والآخر بفتاوى مصبوغة بصبغة الأحكام المقدسة النهائية عن أن المرأة : (بعملها تروج البطالة وتسد أبواب رزق أطفال آخرين) *

إن الدعاية الإسلامية التى صنعت من قبل أرضية واسعة لدونية النساء وتخلفهن الخلقى والخلقى والعقلى ، تدعى أن هؤلاء القاصرات .. الضعيفات هن سبب البطالة وهن اللاتى يسرقن قوت الرجل ويزاحمنه فى الحياة العامة ، وتكون النتيجة أزمة المواصلات وازدحام الطريق وتلوث الهواء ومعاناة الأبناء من سوء خدمات الحضانة والتعليم وعدم توافر الرعاية الصحية وانحراف الأولاد والبنات وزعزعة كيان الأسرة ...

صورة مأساوية يرسمونها ويطلقونها فى وجه جمهور من صغار الموظفين والتكنوقراط وطلاب الجامعات وصغار التجار والحرفيين الذين يكتون يوماً بنار الفقر والأسعار المرتفعة ، والجنيئات القليلة التى تطارد حاجياتهم الأساسية فلا تكاد تلحقها ، ولا يجدون فى النهاية إلا المزيد من الحرمان ... إنه جمهور مذعور يحتنق داخل دائرة الأزمات ، يخاف الغد ولا يعرف أى تهديدات جديدة يحملها له .. يبحث عن حل يداعب أحلام الصعود الفردى لديه وتحقيق بعض المكاسب ... حل لا يصطدم مع التكوين النفسى المحافظ بل يقدم المبرر التنظيرى للجمود الفكرى ، وليس هناك من يقدم حلولاً تحافظ على الامتيازات المتوهمة وتغازل نزعات حب التملك والفردية سوى

* مجلة أكتوبر - عدد ٣ يناير ١٩٨٨ ص ١٣ - احتجاج نسائي على الشيخ البدرى .

* محمد عبد المتعال الجبري - المرأة فى النصوص الإسلامى - مكتبة وهبة ص ٧١ .

الجماعات الإسلامية بطريقتها الديماغوجية التي تقدم للشباب والرجال مفهوماً للرجولة يرادف في كثير من الأحيان صفات أنصاف الآلهة الأذكاء .. كاملي العقول في مقابل جهل ونقص عقل النساء وبالتالي المطالبة بأحقيتهم في السيادة .

وليس من الغريب أن تتبنى نساء البرجوازية الصغيرة من الطالبات وصغار الموظفات وربات البيوت تلك الأفكار — على الرغم من كونهن كنساء موضوع الهجوم — لأن هناك بعداً آخر تقدمه دعاية الجماعات الإسلامية بين طيات هذا الهجوم ، وهو الظهور بمظهر الحرص على راحة النساء وتكريمهن بوعده التخلص من المتاعب اليومية وحل كل المشاكل بالإسلام ، فهل تريد تلك الجماعات عودة المرأة العاملة في جميع المجالات إلى البيت عودة قاطعة ونهائية ... ؟

واقع الحال يقول إن خلف تلك الدعاية موقفاً آخر . يتضح من تأمل معظم نصوصهم أنهم يفتحون ثغرة في نهاية الحديث يمررون منها تحليل عمل المرأة ، ولكن ليس على إطلاقه ، بل بشروط صارمة تكشف عن نواياهم الحقيقية تجاه نوع الدور الاجتماعي الذي ييغون إسناده للنساء في مجتمعهم ...

يرى أحد منظريهم أن (الضمانة الكبرى لبقاء الأمور على نهجها السوي هي ألا تنزل المرأة إلى ميدان العمل من أجل الرزق إلا في أضيق الظروف والحالات الضرورية .) *

فماذا تخفي ثغرة « إلا » .. هل هي دليل عدم تشددهم؟! هل هي دليل تسامحهم كما يدعون ... ؟

هل هي للرافة بهؤلاء النسوة المجرمات المتوحشات سارقات قوت الرجال ومشردات الأطفال ... ؟ وماهي أنواع العمل الذي يسمحون به ..

وماذا ينتج عنه من تصنيف في الوضع الاجتماعي للمرأة ... ؟

ولمصلحة من يكون السماح بأنواع معينة من العمل وتحريم أنواع أخرى ... ؟ أسئلة كثيرة لا يجيب عنها سوى القراءة المتفحصية لأفكارهم كما عبروا عنها

والحقيقة أن في حديث الجماعات الإسلامية عن الأزمات التي تواجه المرأة العاملة من حيث سوء الخدمات المقدمة لهن حيث لا دور للحضانة ولا رعاية صحية

* د . محمد البوطي — إلى كل فتاة تؤمن بالله .

ولا مواصلات تحافظ على إنسانيتهم وغيرها من المشاكل جوانب كثيرة من الصحة ،
فهى أزمات حقيقية تطحن النساء يومياً وتدفعهن إلى درجة قاتلة من اليأس فتمنى
المرأة لو استراحت ولو كان ذلك بترك العمل ولكنها لا تملك حرية الاختيار تحت
وطأة سوء أحوالها وأحوال أسرته الاقتصادية فتواصل المسيرة بمزيد من السخط
المتراكم ...

وصحيح أن هناك معدلات بطالة عالية يعانى منها المجتمع — كما ترصد دعاية
الجماعات ويكرر شيوخها فى كل مكان — ، وكما تحس جماهير الشباب
والشابات ...

ولكن هل خروج المرأة إلى العمل هو الذى خلق حالة البطالة ... ؟ أم أن آليات
النظام الرأسمالى الذى نزلت المرأة إلى سوقه هى المسئولة عن البطالة وعن غيرها من
الأزمات كارتفاع الأسعار والتضخم والركود ... ؟

وهل تتصور أيديولوجيا تلك الجماعات أنه يمكن القضاء على النتيجة دون القضاء
على السبب ... ؟

إن طريقة عرضهم للقضية تعتمد دائماً إلى طمس الإجابة على السؤال الأساسى :
وهو من الذى صنع البطالة ... ؟

من الذى يراكم تلالاً من الثروات تختمها له الجماعات الإسلامية بخاتم الرزق
الحلال ... بينا الجماهير التى يدعون الدفاع عنها تعاني الفقر والجوع ... ؟

من الذى جمع مدخرات متوسطى الحال من الرجال والنساء واجتكر السوق
وتلاعب بالأقوات تحت الشعارات الإسلامية الرنانة ... ؟

إن إلقاء كل أوزار المجتمع الصناعى الحديث على كتفى المرأة العاملة لا يحل أياً من
المشكلات ... بل يعطى الفرصة كاملة لصانعى بؤس الجماهير من الرأسماليين للتخلص
من مشاكلهم وتجديد نشاطهم وتوسيعه حينما يغض المجتمع نظره عنهم ، ويصرف
غضبه إلى إشعال النار بين الرجال والنساء الذين هم فى الحقيقة موضوع
الاستغلال ...

وربما يكشف الحوار التالى المأزق الذى تقع فيه دعاية الجماعات الإسلامية ، حينما
ترمى كل تبعات الأزمة على أكتاف النساء فيظهر تناقضهم الفكرى واضحاً ... يقول
الشيخ الشعراوى : (هى فى الواقع لم تخفف من شقائه ، فهو مازال فى تعبته والحقيقة

أنه مازال شقيماً ، وازدادت هي شقاء ، فهو لم يأخذ نصف عمل في الخارج ، فما زال يعمل عمله ، وإذا تعللت بمشاركة الزوج في عمله لتزيد الدخل لمستوى حياة أكبر ، فليس المفروض في الإنسان الذي له قيم سماوية أن يفرض مستوى الحياة أولاً — التأكيد هنا بالبنط العريض — وبعد ذلك يحمل الدخل عليه .

لا ... المفروض أنه على قدر دخله يحدد مستوى الحياة ، والذي يتعب الناس هو أنهم يحددون أولاً مستوى الحياة (تأكيد مرة أخرى) ثم إذا لم يكف الدخل يبدأوا في عمل الأشياء الأخرى ، فقد ينحرفون أو يرتشون ، فالمستوى لا يحدد إلا على أساس الدخل وحينما يسأله المحاور :— « في أغلب البلاد العربية والإسلامية لا يستطيع الرجل أن يحدد المستوى طبقاً للدخل لأن الدخل أصلاً ليس متناسباً مع الطاقة ، فيمكن أن يشتغل فرد أشغلاً شاقة ولا يدخل إليه العائد الذي يتناسب مع جهده . » فيجيب عليه « الشيخ الشعراوي » إجابة سريعة وعامة :—

« هذا فساد في نظام الحكم »*

والشيخ الشعراوي يعرف أن عمل الرجل لم ينقص من حيث الكم فهو لم يأخذ نصف عمل ، وأن المرأة أيضاً تعمل ، ولم تأخذ نصف عمل ، وأن عائد عمل الرجل لا يكفي الأسرة ، وأن إضافة عائد عمل المرأة لا تكاد تغطي الاحتياجات الأساسية . وبرغم كل ذلك فلم يلفت نظره سؤال :—

إذن أين تذهب عوائد عملهما معاً ؟ وهو يلجأ إلى صيغة تبرر استغلال عمل الرجل والمرأة معاً بقوله :—

« إنه ليس من المفروض في الإنسان الذي له قيم سماوية أن يفرض مستوى الحياة أولاً »

إذن ماهو المفروض عليه أيها الشيخ :—

أن يرضى بالعيش تحت خط الفقر بينما الرأسماليون يحققون المزيد والمزيد من تراكم الثروة ... ؟

أن يئذل المزيد من العمل حتى يذهب عائد عمله إلى الرأسمالي الذي يحقق ثموه باستغلال عمل الرجال والنساء ... ؟

* الشيخ محمد متولي الشعراوي — المرأة المسلمة والطريق إلى الله — مكتبة القرآن ص ٢٠

وحينما يفرض السؤال نفسه على المحاور ، فإن الشيخ الشعراوي الذى يفيض فى كيل الهجوم للنساء ، ويتهمهن بأنهن سبب البطالة والفقر وشقاء الرجال ، فإنه يجيب إجابة عامة حول فساد الحكم ، فلماذا هو فاسد .. لا يجيب الشيخ ، لا لأنه لا يعرف بل لأنه

○ ○ ○

والأدهى من ذلك أن الجماعات الإسلامية لاتصرخ فى وجه النساء بأنهن مسببات البطالة وسارقات القوت من الرجال فقط ، بل هى تحاول إقناع المرأة التى لاتزال حديثة الخروج إلى العمل بأنها فاشلة ، لاتستطيع أن تفعل شيئاً ، حتى تفقد الثقة فى قدراتها وترضى بأى وضع يختارونه لها .

فهذا أبو الأعلى المودودى يقول :-

(وحديثاً قد ثبت لدى الدوائر الرسمية والمؤسسات التجارية فى مصر أن النساء الشاغلات لختلف مناصبها — ويبلغ مجموع عددهن ١١٠ آلاف امرأة ، أثبتت أغليبتهم عدم جدارتهن لما قمن به من الأعمال . وليست قدرتهن على العمل أكثر من ٥٥ ٪ بالنسبة لقدرة الرجال .

ومما قد اشتكته معظم المؤسسات التجارية فى مصر أن السر عند النساء كالماء فى الغربال . وكل ما يحصل فى بلاد الغرب من حوادث الجاسوسية لا يكون معظمها إلا على أيدي النساء أو عن طريقهن .) *

وإلى جانب ما يحتويه هذا الكلام من عدم موضوعية تصل إلى حد الوقاحة ، لحصر الجاسوسية فى النساء أو عن طريقهن وتعميم ذلك ، مما يندرج تحت الدعاية الرخيصة ، التى يلجأ إليها دعائهم فى محاولة لتزييف الحقيقة ، فإن « المودودى » لا يقول لنا من أين حصل على مثل هذه الإحصائية لعدد النساء العاملات ، وقدرتهن على العمل بالنسبة للرجل ، فإحصائية من هذا النوع أو قياس تقريبي من هذا النوع ، لا يرد إلا فى إطار رفض عمل النساء ... لا الإقبال على تشغيلهن كما كان يحدث فى الفترات السابقة من تاريخ مصر ، الذى يفترض أنه نفس زمن كتابته للدعاء السابق ، حيث توفى المودودى قبل صعود الجماعات الإسلامية فى مصر فى السبعينيات وما

*أبو الأعلى المودودى — الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة ص ٢٦٤ .

صحب ذلك من حملة دعائية مكثفة قاموا بها ضد النساء ، لقد كتب المودودي نصه السابق في فترة كانت المرأة المصرية لا تزال تناضل من أجل الخروج إلى العمل ، وبذل مجهود كبير في إطار الإبداع وإثبات الذات ، وربما تكون تلك الأخبار لم تصل المودودي في باكستان بسبب صعوبة المواصلات ، أو أنه أراد أن يستغل جهل أهل باكستان بشئون مصر البعيدة فأفاض في الحديث عنها ... أما أن تعيد الجماعات الإسلامية طباعة مثل هذا الكلام لنا في مصر ، فهو شيء يدعو إلى الرثاء ... !! !

ثم إن المودودي لم يوضح ماهي أنواع العمل التي يشغلها هؤلاء النسوة ، أهى أعمال قيادية وهو ما لم يتحقق في مصر حتى الآن بمثل هذا العدد الكبير .. أم أنها أعمال عادية وصغيرة مما لا يدفع المسؤولين إلى مثل هذا الصراخ الرسمي الذي يتردد في باكستان ولا يتردد في مصر ... ؟ وهل هؤلاء النساء موظفات أم عاملات أم غيره ... ؟ إن إغفال المودودي لذكر مصدره ، والطريقة الديماجوجية التي استخدمها تجعلنا نشك جملة وتفصيلاً في الحديث .

وخصوصاً أن الباحثين في قضية عمل المرأة لم يسمعوا عن تلك الإحصائية ، وإلا لأقدموا على استخدامها في أبحاثهم التي كثيراً ما تشكو من نقص المسح الميداني ، وفي الحقيقة أنه إذا قام جهاز أو جماعة أو فرد بمثل هذا الإحصاء المقارن بين قدرات النساء وقدرات الرجال ، فإنه سيكتشف أبعاداً أخرى للموضوع يلمسها أى ملاحظ للوضع :-

١ - لا يمكن وضع كل أنواع العمل سواء كانت تخص الرجال أو النساء في سلة واحدة .. وأن عملاً كهذا لا يعتمد إليه إلا من يضع هدفاً مسبقاً لإصدار حكم تعسفى على طريقة دعاية الجماعات الإسلامية .

٢ - « تشير الإحصائيات إلى أن عدد النساء العاملات في مصر قد قارب حالياً المليونين ، وهن يمثلن ١٥ ٪ من إجمالي القوى العاملة في القطاعين العام والخاص ، وأن العدد في ازدياد مستمر وبمعدل يصل إلى حوالى عشرين ألف عاملة سنوياً ، وبلغ عدد شاغللات الوظائف العليا (وكيل أول ، وكيل وزارة ، ومدير عام) عام ١٩٨١م بالكادر الحكومى والقطاع العام ١٧٢ سيدة

وبلغ عدد السيدات اللائى يشغلن مناصب أعضاء هيئة التدريس ومعاونيه بالجامعات عام ١٩٨٣ / ١٩٨٤ م منصب (أستاذ - وأستاذ مساعد - ومدرس) ٢٢٢٧ سيدة بنسبة ٢٠,٥ ٪ .

(منصب معيد - ومدرس مساعد) ٤٧٢٤ سيدة بنسبة ٣٠,٤ ٪ . * «

وتلاحظ محيا زيتون في بحث « نحو أساس موضوعي لتقييم دور المرأة العربية في النشاط الاقتصادي أن : -

نسبة مساهمة النساء (بما فيهن العواطل) في النشاط الاقتصادي منخفضة أصلاً انخفاضاً كبيراً ، وإذا كانت نسبة العواطل في قوة العمل مرتفعة إلى هذه الدرجة فيؤكد هذا ، المكانة المتدهورة للمرأة في النشاط الاقتصادي .

فجملة نصيب المرأة من قوة العمل بالنسبة لعدد العاملين في كافة القطاعات ٧,٤ ٪ في حين أن المعدل العالمي هو ٤٨ ٪ .

ثانياً : إن نوع العمل الذي تشغله النساء يتركز في ثلاثة قطاعات رئيسية هي الزراعة والمهن والخدمات ، وإذا أخذنا قطاع المهن مثلاً لنعرف المكانة التي يحتلها عمل المرأة فيه فعلياً فسنجد أن ٦٢,٢ ٪ من المدرسات يعملن بالمدارس الابتدائية مقابل ٤٢,٦ ٪ من المدرسين ، ٢٩,٩ بالمائة من المدرسات في المرحلة الإعدادية والثانوية مقابل ٤٦,٤ بالمائة من المدرسين : « إن الرجال يمثلون ٩٤,٨ بالمائة من المهندسين بينما يمثل النساء ٥,٢ بالمائة فقط . * «

وهكذا كلما ارتفعت المهنة واحتلت مكانة أعلى في السلم الاجتماعي فسنجد أن الرجال هم الذين يسيطرون عليها ، أما النساء فإما أنهن يشغلن نسباً ضئيلة جداً ولا تكاد تمثل شيئاً بالمقارنة مع زملاء العمل من الرجال ... وإما أنهن لا يتواجدن أصلاً في تلك المهنة ...

« ويمكن القول أن الانخفاض الشديد في أجر المرأة بالمقارنة بالرجل قد يرجع أساساً إلى تركيز النساء في الوظائف الدنيا داخل المهن المذكورة .. ففي الطب مثلاً حيث أجر المرأة يبلغ ٢٠ بالمائة من أجر الرجل - يرجع التباين إلى أن النساء يمثلن أغلبية في مهنة التمريض ذات الأجر المنخفض ، بينما الرجال يمثلون أغلبية في الطب . «

* إقبال بركة - تأثير الفكر العربي المعاصر على حركة المرأة ، بحث مقدم إلى المؤتمر الأول لجمعية تضامن المرأة العربية .

* محيا زيتون - نحو أساس موضوعي لتقييم دور المرأة العربية في النشاط الاقتصادي - بحث مقدم إلى مؤتمر جمعية تضامن المرأة العربية .

لهذا فالتفاوت الشديد يعكس موقع الغالبية من النساء في الوظائف الدنيا من جهة ، وأيضاً الهيكل الوظيفي الهرمي البالغ التدرج والذي يقابله هيكل مماثل للأجور .

وإذا كانت النساء تشغلن تلك النسبة الضئيلة من قوة العمل ، ويتركزن في أدنى درجات السلم الاجتماعى ويقل عدد المشتغلات كلما تدرجنا إلى أعلى ...

فلماذا تعمم دعاية الجماعات الإسلامية الحديث عن المرأة مسببة البطالة ... ؟
في نفس الوقت الذى تقنن فيه أدبياتهم لتركيز قوة عمل النساء في أدنى درجات السلم الاجتماعى ، ومناهضة أية إمكانية لترقى المرأة أو تدرجها في المناصب القيادية :-

« أجمع الفقهاء الأقدمون على أن المرأة لا تتولى الإمامة الكبرى » الخلافة « لقول الرسول : لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة ، ولأن هذه الوظيفة تتطلب الاختلاط بالرجال والخلوة معهم ومفاوضتهم وهذا محرم شرعاً ولأسباب تتعلق بتكوين المرأة نفسياً وجسدياً .

وأما ما عدا ذلك من الوظائف فالشأن فيها يختلف بين الفقهاء فمنهم من يرى أن المرأة لا تكون وزيرة مشيرة ، لأن ذلك مدعاة للعجز والفساد ، ومنهم من يرى أن المرأة محظورة عليها شرعاً أن تكون قاضية لأن ذلك يتطلب كمال الرأى وهى ناقصة العقل . *

ويؤكد حسن البنا المرشد العام للإخوان المسلمين على هذا المعنى بقوله :

« فمهمة المرأة زوجها وأولادها .. أما ما يريد دعاة التفرنج وأصحاب الهوى من حقوق الانتخاب والاشتغال بالمحاماة فنرد عليهم بأن الرجال وهم أكمل عقلاً من النساء ، لم يحسنوا أداء هذا الحق ، فكيف بالنساء وهن ناقصات عقل ودين . *
والأمر لا يقتصر لديهم على احتكار وظائف الإمامة والوزارة والقضاء وغيرها من الوظائف ذات الشأن الاجتماعى بل إنهم يريدون حرمان النساء من الحقوق السياسية ، وأن تظل المجالس النيابية مقصورة على الرجال فقط .

* محمد على قطب - بيعة النساء للنبي ﷺ - مكتبة القرآن ص ٩٥ .

* حسن البنا - حديث الثلاثاء للإمام الشهيد حسن البنا - سجلها وأعدّها أجد عيسى عاشور - مكتبة القرآن ص ٣٧٠

فلا يحق لامرأة تبعاً لذلك ترشيح نفسها في انتخابات مجلس الشعب أو انتخابات المحليات أو حتى في الانتخابات النقيية .. وإذا كان « البنا » في النص السابق يحرم على النساء الاشتغال بالمحاماة ويسمى أنصارها بأصحاب الهوى ... فما بالناس بموقفهم من وجود المرأة في المجالس النيابية ومختلف روافد الحياة السياسية؟

لقد خاض الإخوان المسلمون تجربة الانتخابات البرلمانية « مجلس الشعب » لدورتى ١٩٨٤ ، ١٩٨٧ . بالتحالف مع حزب الوفد في المرة الأولى ، ومع حزبى العمل والأحرار في المرة الثانية . وفي كلتا المرات لم يقدم الإخوان وجهاً نسائياً واحداً .. حيث كان جميع مرشحيهم من الرجال .. وليس هذا صدفة أو دون قصد فموقف « حسن البنا » في النص السابق واضح ، ومواقف جميع كتّاب الجماعات الإسلامية تؤكد على أن مجلس الشورى والحكم هي للرجال فقط ...

وإذا كانت قائمة حزب الوفد قد ضمت وجوهاً نسائية في دورة ١٩٨٤ ، فهي وجوه وفدية ... ، أما قائمة التحالف في انتخابات عام ١٩٨٧ ، فلم تضم سوى سيدة واحدة هي : — عزيزة محمد على سند « أمينة المرأة بحزب العمل لمحافظة الجيزة » ومن الملاحظ أنه برغم وضعها القيادى بالحزب ، وبرغم أنها المرأة الوحيدة في القائمة إلا أن جريدة الشعب تجنبت إبراز أى نوع من الدعاية لها ، فلم تهتم بتقديمها لجمهور القراء وتعريفهم بنشاطها وأفكارها — إذا كان لها نشاط — حتى لا تغضب حلفاء الحزب من الإخوان المسلمين ، ولزمت هذه السيدة الصمت أو فرض عليها في المؤتمرات الجماهيرية التى انعقدت بالدائرة ...

ويردذ البعض أن المستشار مأمون الهضيبي رأس قائمة التحالف والعضو البارز بمكتب الإرشاد للإخوان المسلمين ، قد رفض جلوسها بجواره على المنصة في أحد المؤتمرات ، وحاولت جريدة الشعب احتواء الموقف بنشرها تكذيب للخبر : « في المؤتمر الذى عقده مرشحو الحزب في أم المصريين في الأسبوع الماضى حضرت عزيزة سند وجلست على المنصة التى كان يجلس إليها المستشار الهضيبي نفت هذا الادعاء وأعلنت أنه محض افتراء وكذب وقالت إنها لأول مرة تتقابل معه وهو مايدل على الفبركة غير المحبوك لصحيفة « مايو » . » *

ولم تنشر الجريدة في الرد صورة للمنصة أثناء المؤتمر ... بل نشرت صورة لمأمون

* جريدة الشعب ٨٧/٣/٣١ الصفحة التاسعة - فبركة مش. محبوك

الهضيبي وهو يسلم على السيدة ، ويتضح منها أنه قد تم تصويرها بعد المؤتمر في محاولة لنفى ماتناقلته الصحف ودفع الحرج الذى يمكن أن يترتب على ذلك أثناء الحملة الانتخابية .

ذلك أن الهضيبي يعلم — كما يعلم إخوانه المسلمون — أنهم يدخلون مجلس الشعب بأصوات النساء والرجال معاً ..

وأنتهم إذا كانوا يهاجمون منح المرأة حق الاقتراع ويشهرون بنضالها وتاريخها من أجل الحصول على هذا الحق وغيره ، فإنهم أول من يبادر إلى استغلاله الآن ، بل واستجدائه أيضاً بالتوجه إلى الأخت الناجية ... صورة معقدة من النفاق والتعالى عليها والاستغلال لها في وقت واحد ... !!!

وتكرر الأمر أثناء عدة انتخابات نقابية :—

نقابة المهندسين والأطباء والمحامين وغيرها من النقابات التى نزل فيها الإخوان المسلمون بقائمة يطلقون عليها القائمة الإسلامية وتحمل شعار « الإسلام هو الحل » وكانت جميعاً تخلو من أى وجه نسائى ..

في نفس الوقت الذى يناشدون عضوات هذه النقابات بانتخابهم ... !!!

وتمنح النساء الفرصة لمن يبغي القضاء عليهن ، وتحجيم وضعهن ودفعهن إلى الهوامش ، دون وعى منهن لحقيقة المضير الذى ينتظرهن على أيدي هؤلاء القادمين تحت شعار « الإسلام هو الحل » .

وبينا تغط الأحزاب والقوى السياسية الأخرى في نوم عميق ، ولا تفتن إلى خطورة ما يحدث في تلك اللعبة الانتخابية المتكررة في المواقع السياسية والنيابية المختلفة .. حيث تساهم تلك القوى في صعود عدوها ... تقطف الجماعات الإسلامية ثمار هذه المعارك موقعا إثر آخر ... وبصوت المرأة الذى تختار به هذه الجماعات وتقول نعم لوجودهم ... فإنها في الحقيقة تقول نعم لتهميش وضعها داخل هذا الموقع السياسى تمهيداً لطردها منه ... تقول نعم لإلغاء كل حقوقها السياسية والاجتماعية ... تقول نعم لاضطهادها ...

نعم لتحويلها إلى الأعمال الدنيا في السلم الاجتماعى ... ذلك أن كل المعركة المفتعلة ضد القوانين الحديثة والضجيج المثار حول خروجها للعمل هو من أجل سحب حقوقها السياسية والاجتماعية وإلغاء كل المكاسب التى حصلت عليها بنضالها

السابق ، والتي أصبحت تشكل عبئاً على المجتمع في أزمتها الحالية ...
ومن الطريف أن يسأل شخص إحدى الصحف الإسلامية عن حكم انتخاب المرأة ...

وأجاب عليه أحد الشيوخ بمقدمة إنشائية طويلة تعنى نتيجتها أن انتخاب المرأة لا يصح في الإسلام :-

« عني الإسلام أتم عناية بإعداد المرأة الصالحة للمساهمة مع الرجل في بناء المجتمع على أساس من الدين والفضيلة والخلق القويم . وفي حدود الخصائص الطبيعية لكل من الجنسين ، فرغ شأنها وكون شخصيتها وقرر حريتها وفرض عليها كالرجل طلب العلم والمعرفة . ثم ناط بها من شئون الحياة ماتيئها لها طبيعة الأنوثة وما تحسه ..

حتى إذا نهضت بأعبائها كانت زوجة صالحة وأماً مربية وربة منزل مدبرة ، وكانت دعامة قوية في بناء الأسرة والمجتمع .

وكان من رعاية الإسلام لها حق الرعاية أن أحاط عزتها وكرامتها بسياسات منيع من تعاليمه الحكيمة . وحمى أنوثتها الطاهرة من العبث والعدوان . وباعد بينها وبين مظان الريب وبواعث الافتتان ، فحرم على الرجل الأجني الخلوة بها والنظرة العارمة إليها . وحرم عليها أن تبدى زينتها إلا ما ظهر منها وأن تخالط الرجال في مجامعهم وأن تتشبه بهم فيما هو من خواص شئونهم وأعفاها من وجوب صلاة الجمعة والعيد مع ما عرف عن الشارع من شديد الحرص على اجتماع المسلمين وتواصلهم وأعفاها في الحج من التجرد للإحرام ، ومنعها الإسلام من الأذان العام وإمامة الرجال للصلاة والإمامة العامة للمسلمين وولاية القضاء بين الناس ، وأثم من يوليها ، بل حكم ببطلان قضائها على ما ذهب إليه جمهور الأئمة ، ومنع المرأة من ولاية الحروب وقيادة الجيوش ، ولم يبح لها من معونة الجيش إلا ما يتفق وحرمة أنوثتها .

وأن المرأة لم تول ولاية من الولايات الإسلامية في عهده — يقصد النبي — ولا في عهد الخلفاء الراشدين ، ولا في عهود من بعدهم من الملوك والأمراء ، ولا حضرت مجالس تشاوره مع أصحابه المهاجرين والأنصار . ذلك شأن المرأة في الإسلام ومبلغ تحصينها بالوسائل الواقية : *

* اللواء الإسلامي العدد ٢٩٥ الخميس ١٧/٩/٨٧ السنة السادسة ص ٩

ومعنى كلام الشيخ بوضوح شديد أن لا يحق للمرأة أن ترشح نفسها في انتخابات عامة ، ولا يحق لها أن تمثل في أى من المجالس النيابية ...

ويذكرنا هذا الحديث بما أصاب المرأة الإيرانية بعد الثورة الخومينية عام ١٩٧٨ م ، حيث تذكر الكاتبة فرح إزارى أنه في بداية الأحداث « دخلت المرأة مجال الكفاح المسلح فشاركت بأعداد كبيرة في الانتفاضة ، سواء كقوات مساندة ، أو في توفير الطعام والدواء أو كمحاربة وراء المتاريس من خلال منظمتى فدائى ومجاهدى الشعب . »

لكن بعد ذلك بدأت مواجهات الخومينيين مع النساء سافرة :— « في مجال المهن القانونية بدأ رجال الدين ، الذين تم تعيينهم في مناصب بارزة في وزارة العدل في شن حملة ضد ممارسة النساء لأعمال القضاء ، وفرضوا إلغاء برامج التدريب لخريجات كليات الحقوق ، ورداً على ذلك تشكلت جمعية النساء المحاميات لتقوم بحملة احتجاجية ضد تلك الضغوط ، وقد تبين نوايا السلفيين في العمل على تصفية وجود المرأة في كل نواحي العمل القانوني .

وكان اتحاد المحاميات من أبرز المنظمات النسائية المهنية ، وقام بتنظيم العديد من الاعتصامات والأعمال الاحتجاجية الجماهيرية كما كان يتمتع بتأييد القوى الديمقراطية واليسارية . ولكن ما لبثت أن تحولت قضية المرأة المحامية إلى مجرد قضية جزئية صغيرة وذلك في ظل الحملة اللاحقة التي استهدفت تصفية المؤسسة القضائية المدنية برمتها . وبالتالي ضاع كفاح المحاميات في وسط دمار مهنة المحاماة ذاتها . »

وحجة الإسلاميين التي يحاولون إقناعنا بها أن المرأة لا تعمل بالمحاماة والعمل السياسي بسبب ضعفها العقلي والنفسى ، هي حجة مردودة بنتائج العلم الحديث التي تثبت أنه لا خصائص طبيعية لعقل الرجل أو عقل المرأة يمكن أن يولد بها الإنسان ، ولكن نسق القيم السائد في المجتمع هو الذى يشكل الخصائص المميزة لكلا الجنسين . وكم من نساء تولين أمر القيادة ، وأثبتن صلاحيتهن ليس في التاريخ الحديث فقط ، بل وفي تاريخهم أيضاً سنجد نموذج زينب الغزالي التي تلقت « أول رسالة من الإمام الشهيد تكليفاً بالوساطة بين النحاس والإخوان ، وكان رفعة مصطفى باشا النحاس خارج الحكم حينذاك وحدد النحاس المرحوم أمين خليل للقيام بإزالة سوء التفاهم ورضى به الإمام الشهيد وكنت أنا حلقة الاتصال ... »*

* زينب الغزالي - أيام من حياتي - دار الشروق - المصدر السابق

ثم تعلق على ذلك قائلة :- « مايربطنى بمصطفى النحاس هو الصداقة الشخصية »*

فكيف يكلفها البنا بقاء صديقها النحاس لتصفية خلاف سياسى وهو الذى يحرم الاختلاط بالرجال والخلوة معهم ومفاوضتهم حتى أن أحد أتباعه يؤكد أن هذا محرم شرعاً ولأسباب تتعلق بتكوين المرأة نفسياً وجسدياً .

فهل كانت زينب الغزالى التى تزور اللواء محمد نجيب بصحبة الأمير عبد الله الفيصل قبل الانقلاب بأيام ، والتى تزور الشيخ محمد الأودن أحد شيوخ الأزهر وتسمع له بأن يُقبل رأسها وتلتقى منفردة مع عبد الفتاح إسماعيل — أحد قيادات جماعة الإخوان المسلمين — فى غرفتها بالباخرة ، ثم تلتقى به خلف مبنى زمزم بمكة ، وكان كثير التردد على منزلها ...

فهل كانت زينب الغزالى فى كل ذلك خارجة على تعاليم الإسلام ؟ أم أنها من جنس غير جنس النساء الذى يصفونه بنقص العقل ... ؟

إننى لا أذكر ذلك تعريضاً بزينب الغزالى وسلوكها الشخصى لأنى أفهم أن المرأة كاملة الأهلية وقادرة على أن تكون مفاوضة سياسية ناجحة ومناضلة وقائدة قوية ، بحكم ما تملك من قدرات إنسانية مساوية للرجل ...

ولكنى أذكر ذلك فقط فى مقابل تحريم الجماعات الإسلامية والإخوان المسلمين خصوصاً ، لاختلاط النساء بالرجال ... وإشراكهن فى الحياة العامة .

فإما أن تكون دعايتهم المعلنة تختلف عن السلوك فىقولون مالا يفعلون ، وإما أن تكون أفعال زينب الغزالى مجرمة لديهم ، وهو مالم نسمع عنه ... فهم يقدمونها دائماً على أنها نموذج الأخت المسلمة .

ونعود إلى النصوص السابقة التى تتحدث عن اشتغال المرأة بالعمل خارج البيت ، فنلاحظ أن القاعدة الصلبة التى يحاول الدعاة الإسلاميون التأكيد عليها هى تحريم عمل النساء وأن « البيت هو مثابة المرأة التى تجد فيها نفسها على حقيقتها كما أرادها الله تعالى — غير مشوهة ولا منحرفة ... »

تلك القاعدة الصلبة ليست هى النهاية ، ذلك أن كل النصوص بعد تجريمها لعمل

* زينب الغزالى - المصدر السابق

المرأة تفتح ثغرة واضحة تشير إلى إمكانية عمل النساء مع إحاطة تلك الثغرة بشروط ،
فسيد قطب يقول : « إن خروج المرأة لتعمل كارثة قد تتيحها الضرورة » * .

والدكتور محمد البوطي يقول :

« لا تنزل المرأة إلى ميدان العمل من أجل الرزق إلا في أضيق الظروف والحالات
الضرورية . » *

وحسن البنا يحرم عليها « حقوق الانتخاب والاشتغال بالمحاماة » والفقهاء يجمعون
على عدم توليها المناصب الهامة .

وقد يهمل بعض الإصلاحيين ويتخذ من تلك النصوص دليلاً على تسامح أيديولوجيا
الجماعات الإسلامية وأنها لم تسد الطريق تماماً أمام عمل النساء ، ونحن نقول لهم : —
نعم إنهم يسمحون بعمل المرأة ، حتى هؤلاء المتشددون من أمثال أبو الأعلى
المودودي وابن تيمية ، وحتى لدى أكثر الجماعات تشدداً من فريق الجهاد وغيره ...

نعم يسمحون بعمل المرأة ولكن بعد ماذا ... ؟

— بعد تجريدها من الحقوق السياسية كحق الانتخاب والترشيح وحقوق الترقى حتى
المناصب القيادية .

— وبعد تجريدها من الأسلحة التي يمكن أن تدافع بها عن شروط أفضل للعمل كحق
الإضراب والتظاهر ، فإذا كانوا يحظرون تلك الحقوق على الرجال ، فما بال موقف
النساء إذن ... ؟

إنهم يصفون النساء المشتركات في أي تظاهر أو إضراب بالسافرات الفاجرات كما
رأينا من قبل .

— ثم يسمحون بعمل المرأة بعد تحديد وظائف بعينها للنساء ، كطب النساء والتمريض
والتدريس والحياكة والتطريز ، ولا يخفى على أحد أن تلك الأعمال ذات طابع
خدمي ، وهي تصنف في أدنى السلم الاجتماعي للبرجوازية ، فإذا كانت تتطلب قدراً
من التعليم فهو تعليم نوعي يختلف تماماً عن نوع التعليم الذي يتلقاه السادة الرجال ...

* سيد قطب - السلام العالمي والإسلام ص ٥٤

* د . محمد البوطي - إلى كل فتاة تؤمن بالله

ولذلك نجد أن حسن البناء يطالب بـ « إعادة النظر في مناهج تعليم البنات ووجوب
تفريق بينها وبين مناهج تعليم الصبيان في كثير من مراحل التعليم . »*

ونوع هذا التعليم المنفصل هو الذى يؤهل بعض النساء لأن يكن خياطات زوجات
الزعماء وهوانم الإسلاميين . ولأن يكن طبيبات وممرضات هؤلاء النسوة .

وكان من آخر تقاليع الجماعات الإسلامية إنشاء مستشفى لعلاج المسلمات فقط
« محظور دخولها على الرجل الطبيب أو الممرض الرجل ، أو حتى الطبيبة إذا كانت
بغير نقاب أو حجاب ... »

ويعلن صاحب المستشفى بلا أى خجل أنه إذا كان « بعض الأطباء يعتقدون أن
الهدف من الفكرة هو الربح ، أقول لهم إن كان الربح هو الهدف ، فهذا لا يتعارض مع
الإسلام . »*

وقد ثارت ثائرة الأطباء لما يعنى ذلك من التشكيك في مهمتهم كأطباء وفي سلوكهم
كبشر ، ولما في ذلك أيضاً من تهديد لسوق الأطباء ومدى ما يحققونه من ربح في
جانب طب النساء ...

لكن نقابة الأطباء لم تتحرك ، في ظل مجلس نقابة تسيطر عليه الجماعات
الإسلامية ، ويحمى مصالح الجماعات الإسلامية .

وفي المهن الأخرى نلاحظ انتشار ظاهرة تحديد جنس الذكور في إعلانات شغل
الوظائف الفنية والمهنية المتخصصة ، ففي السنوات الأخيرة تصدر معظم إعلانات
طلب المحاسبين والمهندسين وغيرها لافتة للذكور فقط ، كما تقتصر البنوك والشركات
الإسلامية على تشغيل الذكور في تلك المهن ، وحصر عمل النساء في مهن أخرى
كالتدريس والتمريض وغيرها من المهن الخدمية ذات الشأن الاجتماعي الأقل .

وخصوصاً بعد افتتاح مدارس خاصة بالبنات لا يشغل وظيفة التدريس فيها سوى
المدرسات ... والجماعات الإسلامية تطالب بأن يكون التعليم فيها نوعياً ، فلا حاجة
لتعليم البنات الهندسة أو الكيمياء مثلاً .

* حسن البناء - أصول دعوة الإخوان المسلمين - الرسائل الثلاث - دار الشهاب ص ١٢٠

* مجلة المصور العدد ٣٢٣٠ - ٨٦/٩/٥

ومن الطريف أن إيران قد طبقت بعد الثورة الخومينية هذا النظام فكانت نتيجته ..
« منع المدرسين من التدريس بمدارس البنات ، تركت مواد كثيرة في تلك المدارس —
كالرياضة والعلوم — وفي مجال التعليم العالي ، وبعد أن منعت المرأة من دراسة الحقوق
وانتشر الحديث أيضاً عن منعها من دراسة الرياضة والعلوم الهندسية . كما سعى النظام
إلى تعديل الكتب الدراسية ليتم تخصيص كتب دراسية مختلفة للفتيات عن تلك التي
للصبية ، فيصرح وزير التعليم أن احتياجات التعليم للفتيات تختلف عن الصبية فينبغى
زيادة تعليم الحياكة للبنات والإقلال من الرياضة والعلوم والكيمياء ..

وفي المجال القانوني كان لإلغاء قانون حماية الأسرة تأثيره على وضع المرأة تأثيراً
بالغاً . كما فرضت على المرأة قوانين أخرى وحشية تسمح للسلطات بتوجيه الاتهامات
الجزافية للنساء وتوقيع عقوبات الجلد والرجم والإعدام لأقل الشبهات وكثيراً
ما ألصقت المحاكم تهماً تتعلق بالجنس بالنساء المناضلات لتبرير الحكم عليهن
بالإعدام . *

وهذا ما يريده لنا حسن البنا وباقي الدعاة الإسلاميين ، يريدون حرمان النساء من
الحقوق السياسية ، يريدون تعليماً نوعياً يخدم حاجات زوجاتهم وأبنائهم وليس هذا
فقط ، بل — وهذا هو الأهم — يفصح شرط الحاجة الذي يضعونه لعمل المرأة عن
هدف استغلال المرأة الفقيرة — وهى القاعدة العريضة والمتعاظمة العدد في ظل
نظامهم الطبقي — وتحويلها إلى أيدٍ عاملة رخيصة تحت أقصى وأسوأ ظروف للعمل .

يقول إبراهيم النعمة في كتابه العمل والعمال في الفكر الإسلامى :— « ومع ذلك
فإن من حق المرأة إذا أرادت العمل أن تعمل ، ولكن في عمل يتناسب مع ظروفها
وطبيعتها ، مثل الصناعات ولها أيضاً أن تعمل ، خارج بيتها وإن كانت حاجتها للعمل
ماسة خاصة إذا كانت تعين صبية ضغاراً ليس لهم من ينفق عليهم . » *

فشرط عمل المرأة في الفكر الإسلامى أن تكون امرأة تحت خط الفقر ، لا تملك
ما تأكله هى ومن تعولهم .. لا تملك ما تغطى به جسدها ، لا تملك أن تفكر فى شيء

* الحركة النسائية في إيران في أعقاب الثورة — فرح إزارى — ترجمة وعرض هالة شكر الله مجلة المرأة الجديدة يوليو
٨٦ ص ٣٢

* إبراهيم النعمة — العمل والعمال في الفكر الإسلامى — الدار السعودية للنشر والتوزيع ص ٩٤

سوى الحصول على لقمة العيش ، أو الحد الأدنى من لقمة العيش ... عند هذه الدرجة من الحاجة الماسة التي لا تسمح لها بأن تفكر أو أن تختار شروطاً أفضل للعمل والحياة ... عند هذه الدرجة التي لا تجعلها تشعر حتى بآدميتها ، يمكن فقط أن يسمح الفكر الإسلامى للمرأة أن تنزل ميدان العمل : ذليلة ... ضعيفة ... مذعورة ... تتلفت حول نفسها ... تنظر إلى ثيابها الرثة فتشدها حتى يمكن أن تغطي أعضائها الموصومة بالحرمة في نظر السادة الإسلاميين .

« فإن من واجبها حينئذ أن تراعى هذه الشرائط التي وضعها الإسلام لإبعاد فتنة المرأة عن الرجل وفتنة الرجل عن المرأة ومن واجبها أن يكون عملها هذا بقدر ضرورتها ، لا أن يكون هذا نظاماً عاماً ، من حق كل امرأة أن تعمل على أساسه . والكلام من هذه الناحية أكثر من أن يحاط به ولا سيما في هذا العصر الميكانيكى الذى أصبحت فيه مشكلة البطالة وتعطل الرجال من أعقد مشاكل المجتمعات البشرية في كل شعب ، وفي كل دولة » * .

وهكذا تنزل المرأة ميدان العمل نعم ...

ولكن ليس في كل الميادين ، فليس مسموحاً لها أن تخترق الميادين ذات الشأن الاجتماعى ، ولكن أن تعمل في المجالات التي تمكن هذا المجتمع الإسلامى الفاضل من تكثيف درجة استغلالها كيد عاملة تقبل سعراً أقل وساعات عمل أكبر وظروفاً أسوأ ...

وسواء كانت الصناعات منزلية كأنواع الحرف في التطريز والحياكة التي تخدم حاجات السيدات المسلمات من الطبقات الأعلى ... واللاقى بخدمة بدورهن فيما استهلاكية وجنسية ويرضين حاجة السيد الرأسمالى المسلم صاحب الزوجات الأربع ، وربما المئات من الجوارى .

كما حدث حينما طالبت « لبيبة أحمد » بتطبيق أفكار الإخوان المسلمين في تشغيل النساء الفقيرات (بتعليمهن حرفة يكتسبن منها ، على أن تباع منتجاتهم في داخل النادى نفسه — نادى السيدات — للعضوات كالملايس المحاكة أو المطرزة والمرى والمخللات ...) *

* خيال الجوهري - المصدر السابق ص ٢١٣ .

* د. آمال السيكي - الحركة النسائية في مصر - ما بين الحربين ١٩١٩ م - ١٩٥٢ م ص ١١٩ - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٦ م .

فكل ما تفتق عنه ذهن هؤلاء السادة والسيدات الخيرين جداً هو استغلال فقر النساء الفقيرات ... بتشغيلهن في أعمال خدمية ، تدعى صونهن والمحافظة على أجسادهن ، بينما هي في الحقيقة تكرر لطحن هذه الأجساد بمزيد من العمل ... وإذا كانت الحاجة لبيبة قد طالبت في مجلتها بأن (تؤلف النساء في كل مديرية جمعية نسائية تحصر عدد الأسر الفقيرة في المديرية :-

ومحاولة إرشادهن إلى وسيلة لرفع مستواهم الاقتصادي بتدريب إناثها على حرفة كالحياسة أو التطريز أو صنع بعض المأكولات وتسويقها) * فإن الرأسمالي الإسلامي سيفتح مصانع خاصة للنساء يحافظ فيها على أجسامهن بطحنها في العمل وتحقيق فائض القيمة وإحداث تراكم رأسمالي سريع ومكثف لصالحه ، هذا في أحسن الظروف ، فترى من يراقب هذا السيد الرأسمالي داخل مصنعه ، ومن يدرى إذا ما كان استنزاف قوة العمل هو الاستنزاف الوحيد أم أنه يتم أيضاً داخل مصنعه الإسلامي استغلال من نوع آخر .

ففضيلته التي تتركز حول مبدأ الفصل بين الرجال والنساء باعتبار أن الاختلاط مبعث المفساد والمبازل الاجتماعية « يرى الإسلام في الاختلاط بين الرجل والمرأة خطراً محققاً » لا تتناقض بداخله مع مبدأ امتلاكه لرأس المال .. وتكوين المصانع وشراء القوى العاملة الرخيصة وتشغيلها أكبر عدد ممكن من الساعات وإعطائها أقل أجر ممكن .

ثم وفي نفس الوقت الضرب بيد من حديد على أية محاولة للمطالبة بالحقوق ... لأن السيد الإسلامي يحرم حق الإضراب وحق التظاهر وحق دخول النقابات والاشتراك في الانتخابات وانتزاع الحقوق السياسية من النساء .

إن من بين مئات الكتب التي طبعتها الجماعات الإسلامية لتدين المرأة المعاصرة وتنادي بعدم اختلاطها بالرجال ، من بين آلاف الخطب التي يلقيها دعاةهم لتؤكد على حق الرجل كسيد قوام — ومن باب أولى الرجل الغني في المجتمع الإسلامي — لا حديث عن وسيلة واحدة تدافع بها المرأة الفقيرة التي سمحوا لها بالنزول إلى سوق العمل وإلى بيع قوة عملها — مصورين لها ذلك على أنه مطلق السماح والعدل ... لا حديث عن وسيلة واحدة تدافع بها عن حقوقها ضد الاستغلال المكثف . ذلك لأنها وبمقتضى تلك القوانين الإسلامية يجب أن توضع بين فكي الرحى لتعصر مرة لأنها امرأة ، وأخرى لكونها امرأة عاملة .

* د. آمال السبكي — الحركة النسائية في مصر — المصدر السابق .

إنهم لا يعيبون الاستغلال الرأسمالى للإنسان ، ولكن كل ما يلاحظونه هو ضرورة حصول الرجل فى هذا المجتمع الرأسمالى على المزيد من المكاسب فهذا محمد على قطب يقول فى كتابه بيعة النساء للنبي :

« ومع ظهور الآلة فى عصر الصناعة والبخار ونشوء المراكز الصناعية (فى أوروبا حيث ظهرت) وجد العديد من العاملين والعاملات الذين نزحوا من الريف أو المدن الصغيرة طلباً للكسب الكثير وخلفوا وراءهم عائلاتهم وأسرهم . وتم الاختلاط (المنظم) وشب فى الأعماق الجنسين مارد الغريزة والاتصال المحرم ، وتم فى غفلة من وعى الجبروت الكنسى كسر القيود وتحطيم السدود والانجراف فى إعصار الرذيلة . فلو أن التعدد كان ميسوراً والطلاق لم يكن علاجاً محظوراً ما حدث ذلك . »*

فالكاتب الإسلامى الشهير يغض الطرف عن عيوب النظام الرأسمالى نفسه ... فهو لا يرى شبح الجوع والموت الذى يهدد هؤلاء الناس ويدفعهم إلى بيع قوة عملهم ليشتروا بثمنها خبزاً أسود يقيم حياتهم بالكاد ، ويؤجل الموت لبعض الوقت ...

ويغض الطرف عمن يستفيد من هذا الوضع من الرأسماليين الذين حققوا تراكمهم الثرى عبر بؤس وشقاء هؤلاء العاملين والعاملات الذين يصورهم كاتبنا الإسلامى على أنهم بشر طامعون فى الكسب والجنس ، فيقدم الصورة وكأن جيوش العاملين والعاملات كانوا فى بحبوحة من العيش والتحقق الاجتماعى قبل نزوحهم من الريف والمدن الصغيرة إلى المدن الصناعية ، وأن السيد الرأسمالى الطيب القلب قد هيا لهم داخل مصانعه وسائل الاتصال الجنسى (لاحظ استخدامه لكلمة المنظم) وكأن العمال لم يكونوا يذهبون للعمل طوال الاثنى عشرة ساعة من أجل الحصول على قروش قليلة تشتري الخبز الأسود ، ولكن يذهبون للترهة وممارسة الجنس . إنه لا يرى إلا مارد الغريزة وغفلة الكنيسة ، وهو حزين لأن الجبروت الكنسى كان غائباً ، أو غير كافٍ لسحق عظام هؤلاء العمال والعاملات المختلطين ... !!

وينسى أن الكنيسة لعبت دورها فى قمع حركات التنوير والتطور ، وينسى تاريخها كمعقل من معاقل الدفاع عن النظام الإقطاعى وعبودية الفلاحين وأقنان الأرض ، ثم دورها كحليف قوى للنظام الرأسمالى الذى كانت تحاربه فى البداية ولكنها الآن تؤيده بكل ماتملك من قوة. ضد محاولات العمال انتزاع حقوقهم .

* محمد على قطب - بيعة النساء للنبي - المصدر السابق ص ٨٠

وهذا الكاتب الإسلامى لا يرى أن رجال ونساء بلاده أصبحوا أيضاً أيدي عاملة في السوق الرأسمالية الكبيرة ، ولكنه يرى فقط أن المجتمع الغربى تتركز فيه الغرائز ، أما المجتمع الإسلامى فقد حل تلك المشكلة بتعدد الزوجات وإباحة الطلاق ، فيأله من حل عبقرى ينصح الكاتب الغرب باللجوء إليه ليحل جميع مشاكله ... ولكن هذا الحل سيكون فى صالح من :-

— الرأسمالى صاحب المصنع ، وصاحب الإمكانيات التى تتيح له ، تعدد الزواج واستخدام شتى أنواع المتع وسبلها .

— أم العامل النازح من قريته أو من شقوق قاع المدينة بحثاً عن عمل مأجور يغطى به أدنى حاجاته .

— أم سيكون لصالح العاملة المضطربة تحت إلحاح الفقر إلى بيع قوة عملها .

صحيح أن مؤسسات الرأسمالى الدينية ستزين للطبقة العاملة مفاهيم مجردة عن الخير والشر ، وتحديثهم باسم الدين عن الفضائل الأخلاقية فى الطاعة والرضا بالقليل وتبشرهم بأن خلف عالمهم الدنيوى بكل ما يحمل من استغلال لهم ، سوف يجدون عالماً آخر ينالون فيه ما يشتهون إذا ما صبروا حتى الموت .

وتحت ضغط الفقر والقهر ربما يصدق العمال ويتحملون أقصى درجات المهانة الجسدية والمعنوية ، وربما تستشرى بعض الأمراض الاجتماعية ، فنجد داخل صفوف الطبقة العاملة من الرجال من يرتد على زوجته بالقمع والاستغلال الجسدى ، وسوف نجد بين صفوف العاملات من ترتد على زوجها بالتحايل لاسترداد الحقوق ودفع الاستغلال بأساليب ضعيفة وملتوية ... وسوف نجد حالات لتعدد الزواج وحالات كثيرة للطلاق ... ولكن تبقى فى النهاية مشاكل تلك الطبقة المستنزفة لا يحلها منع الاختلاط أو تعدد الزوجات وإباحة الطلاق ... وتبقى فى النهاية فروق جوهرية بين أخلاق الرأسمالى فى ثوبه الإسلامى الجديد ، وأخلاق الطبقة العاملة برجالها ونسائها . فالرأسمالى ينظر لكل شئ بمعايير السوق ، ولا يفكر إلا فى حسابات الربح والخسارة لإشباع نهمه إلى التملك والصعود على أجساد هؤلاء العمال بتشغيلهم أكبر عدد ممكن من الساعات بأجر أقل ، وحرمانهم من أسلحة التضامن والتظاهر ..

إنه يعلم أن شروط وجوده كرأسمالى وشروط تراكم الثروة فى خزائنه لا يتحقق إلا على حساب استنزاف الطبقة العاملة برجالها ونسائها ، ولا تفريق هنا بين الرجال

والنساء إلا بمقدار ما تسمح به الظروف من استغلال أكبر وهو غالباً ما يكون في حالات النساء .

ومن هنا يكون تفاضى الكتاب الإسلاميين عن الأمراض الهيكلية الموجودة في المجتمع الرأسمالى ، واقتراح حل سطحي ، أو تحميل أحد الأطراف الضعيفة — وهو طرف النساء — أسباب الأزمة ، هو دفاع عن النظام الرأسمالى في حد ذاته ، ورغبة في إزالة معوقات تسييره ونجد هذا المنطق التبريرى النفعى واضحاً لابس فيه ، في تعقيب حسن البنا على نص الحديث :-

« جاء رجل إلى النبی ﷺ يشكو الفقر ، فقال عليه الصلاة والسلام تزوج ، فتزوج .

ثم جاء إليه ثانية يشكو الفقر فقال له تزوج ، فتزوج .

ثم جاء إليه ثالثة يشكو الفقر فقال له تزوج ، فتزوج .

ثم جاء إليه رابعة يشكو الفقر فقال له تزوج ، فتزوج الرابعة وكانت تحسن الغزل فعملت ثلاث النسوة صنع الغزل والنسيج فانفرجت ضائقة الرجل وصار من الأغنياء ، لأنه أصبح مدير مصنع تعمل فيه زوجاته . *

والنص الإسلامى لا يرى في زوجات هذا الرجل إلا عاملات يمكن أن يستغلن الزوج في جمع الثروة والانتقال إلى صفوف ميسورى الحال .

وحسن البنا يقدم هذا النموذج بفخر شديد داعياً جماهير الجماعات الإسلامية من الرجال إلى الاقتداء به ، وماهم لا يقتضون بنموذج يداعب بداخلهم حلم الثراء ، ويداعب حلم الراحة على حساب من سيتزوجون من النساء .

وقد يرى البعض في نموذج الحديث السابق أن فكر الجماعات الإسلامية لا يمكن أن يستوعب مابعد هذا الطابع الحرفى فيما يخص العمالة النسائية — حيث يصير الزوج مديراً لعمل زوجاته الأربع في عملية الإنتاج المنزلى ، حتى يمكن للرجل هنا أن يختلط بهؤلاء النسوة وتشغيلهن طبقاً للقاعدة الإسلامية التى تحرم الاختلاط بين الأغراب من الجنسين تحريماً قاطعاً .

ولكنى أعتقد أن الهيكل العام لأيدولوجيا الجماعات الإسلامية التى تشجع الثراء ولا تضع حدوداً للتراكم الثروى يؤكد العكس .

* حسن البنا - حديث الثلاثاء سجلها وأعدّها أحمد عيسى عاشور - مكتبة القرآن ص ٢٧٥

لأن التراكم الذى سينشأ فى ظل مجتمعهم الإسلامى ، ليس بتراكم اكتنازى يغلق عليه صاحبه صندوقاً عتيقاً ، ولكنه تراكم توظيفى يدفع فيه صاحبه بأمواله إلى السوق دائماً من أجل المزيد من الأرباح ، طالما أن كل أنواع النشاط تغلف بالغلاف الدينى المسمى بالرزق الحلال ، وطالما أنها جميعاً تنشد الربح الذى يحتل مكانة عالية فى أيديولوجيا الجماعات الإسلامية .

وأفق الرأسمالى الذى يتحرك الآن بمقتضى قوانين دستور إسلامى يشرع له إحداث تراكم أولى على حساب عمل الزوجات من النساء ، فإنه أيضاً يستوعب تكوين تراكم أعلى للثروة على حساب عمل النساء وإن لم يكن زوجات الرأسمالى لأن النساء فى النهاية احتياطى اليد العاملة الرخيصة الذى لا يمكنه الاستغناء عنه .

وأيديولوجيا الجماعات الإسلامية التى قنت قاعدة الاستغلال الأساسية فى خروج المرأة للعمل عند الحاجة أو الضرورة الماسة ، هى نفسها الأيديولوجيا التى تقدم فكرة تخصيص مصانع للعمالة النسائية ، أو ورديات خاصة بهن « ستكون فى الغالب هى الورديات النهارية » أو تخصيص عنابر — داخل نفس المصنع — للنساء فقط .

وقد يعتقد البعض أن الحديث السابق هو محض تكهنات أو تحامل على النوايا الإسلامية الحسنة .. ولكن حقائق الأمور هى التى تكشف نفسها ، ففي حديث « للسعد » صاحب إحدى أكبر شركات توظيف الأموال الإسلامية يعدد فيه مشروعاته التى تجاوزت تجارة السيارات بأرباح تزيد على ٦٠ بالمائة ، وتجارة اللحوم والألبان ونباتات الزينة وسلسلة مطاعم هذا بخلاف تجارة الذهب والفضة والمجوهرات وجميع أنواع التجارة العلنية والسرية ، مما ضاعف ثروته خلال ستة أشهر من لاشئ إلى ٦٠ مليون جنيه كما يعترف هو — فى حديثه — المدفوع الثمن بالأهرام — عن طريق تجميع مدخرات البرجوازية الصغيرة والتجارة فيها .

وبفرض تصديقنا لحقيقة نشاطه وحقيقة أرقامه المعلنة ، وهو ما بات محل شك الجميع .

فإن ما أعلنه يدعو للدهشة فهذا « السعد » الرأسمالى بعد أن تاجر فى السيارات والأثاث والطعام والحلى وكل شئ وبعد أن استغل الرجال والنساء كصغار مدخرين وكمشتريين يبيع لهم السلع بأضعاف سعرها خلف ستار التقسيط المريح ... حتى صارت جنيهاً هؤلاء الرجال والنساء تلهث خلف سلعه الاستهلاكية ولا تكاد تطوّلها ...

فإنه يضيف إلى مشروعاته « الخيرية » السابقة مشروعاً « أكثر خيرية » حينما يعلن :-

« هناك مشروع آخر مازال في دور الدراسة وهو إقامة مشروع إنتاجي ضخم لا يضم إلا النساء فقط لرفع مستوى المرأة المصرية العاملة مع المحافظة على كرامتها وعقيدها والالتزام بالسلوك الإسلامى السوى ... »*

فالحاج « السعد » الملتزم بالسلوك الإسلامى السوى ، والملتزم بقوانين السوق أيضاً والذي لا يتورع عن المضاربة بالذهب والفضة وعن التجارة بكل شيء ، هو نفسه الذى يشتري قوة عمل النساء باسم الحفاظ على كرامتهن ... وهذا ليس جديداً على طبيعة السوق الرأسمالية .. فمنذ دخول الصناعة إلى مصر والعمالة النسائية تستخدم ... ولكن الفارق الخطير الذى يضيفه « السعد » باسم الإسلام هو فى تحقيق مبدأ العزل بين النساء والرجال ...

وباسم الإسلام أيضاً لن يكون من حق هؤلاء العاملات بمصنع « السعد » الرأسمالى الإسلامى أو بمصنع الشريف وغيره المطالبة بأى حقوق نقابية وسياسية كما اتضح من الأحاديث السابقة لزعماء الجماعات الإسلامية التى تهاجم حق المرأة فى الاشتراك فى الإضراب والاعتصام والتظاهر وكافة أشكال العمل العام . وإذا كانت العاملات قد شاركن زملاءهم العمال فى إضرابات مصانع كفر الدوار والمحلة وشبرا الخيمة فإن الرأسمالى الإسلامى سوف يشغلهم فى نفس الصناعات : (الغزل والنسيج — مصانع التريكو — مصانع التفصيل الآلى — الصناعات البلاستيكية — صناعات الأغذية وغيرها من الصناعات) مع محاولة سحب أو طمس أو إلغاء هذا التاريخ النضالى مما يسهل عملية تكثيف الاستغلال الرأسمالى ، وبينما تتصاعد الشكوى من فوضى السوق ومن دور تلك الشركات الإسلامية فى تجارة العملة وزيادة حدة التضخم والركود ...

لم يجد هذا الرأسمالى الإسلامى نفسه سبيلاً للدفاع عن المرأة سوى فى قطف ثمار كل الأزمات التى شارك فى صناعتها والتى أدت إلى إفقارها الشديد وزحفها إلى أبواب مصانعها ، ليتحول جسدها الذى طالما هاجمته الجماعات الإسلامية ، وقيدته بشتى أنواع التحريمات إلى ترس فى آله ... وثروة تملأ خزائنه .

* الأهرام — مراجعة باخنة مع رئيس شركة توظيف أموال إسلامية ص ١٤ ١١/٢/١٩٨٧ حديث تسجيل

_____ الفصل الرابع

_____ ملكة على عرشٍ من الأشواك

البيت مملكة المرأة وهى ملكته المتوجة .. تعيش فيه مكرمة مصونة ودرة مكنونة ...

« والبيت هو مثابة المرأة التى تجد فيها نفسها على حقيقتها كما أرادها الله تعالى — غير مشوهة ولا منحرفة ولا ملوثة ولا مكدودة فى غير وظيفتها التى هيأها الله لها بالفطرة * » هكذا تروج الجماعات الإسلامية وسط النساء ، وتعدهن بأنهن سيجدن أنفسهن على حقيقتها

وربما يداعب هذا الوعد خيال الكثير من النساء المرهقات بالأعباء والتعب والعمل فيذهبن مع الحلم بعيداً ويصدقن أن البيت هو الفردوس المفقود وأن الزواج على طريقة « الجماعات الإسلامية » هو حل لجميع المشاكل المتراكمة فى الخارج والداخل ... ولكن ماهى حقيقة المعاملات داخل تلك المملكة التى تعدهن بها الجماعات الإسلامية ... ؟

كيف ستجد المرأة نفسها فيه — على حقيقتها — كما يقولون ؟

كيف ستعامل الزوجة الزوج ... وكيف سيعاملها هو ؟

هل يمكن أن تفصح الدعاية عما هو أكثر من الوعد بالفردوس الحسن ... ؟ إن كتابات الجماعات الإسلامية تتناول العلاقة الزوجية على أنها شركة لكل طرف فيها وظيفة ، ولكنها شركة لاتبنى على رغبة الطرفين وإرادتهما بل رغبة الرجل وإرادته .

(الرجل له أن يزوج نفسه ، أما المرأة فليست حرة تمام الحرية فى هذا ، وتزويجها فى يد أوليائها ، والذى لاشك فيه من وجهة نظر الحديث الشريف — الأيم أحق بنفسها من وليها — و — لاتنكح البكر حتى تستأذن — إن رضا المرأة ضرورى لإتمام

* لجنة النشاط الثقافى والسياسى بكلية الطب البشرى — جامعة الأسكندرية — المصدر السابق ص ١٩

الزواج ولا حق لأحد في تزويجها خلاف ما ترغب . إلا أنه لما كان زواج المرأة يتصل اتصالاً وثيقاً بمصلحة العائلة ، فإن القرآن يريد ألا تكون رغبة المرأة وحدها كافية في هذا الأمر ، بل أن يكون لرأى رجال عائلتها — إلى جانب رضاها — نصيب منه . *

هكذا يؤكد « المودودي » في صراحة أن الرجل هو الذى يزوج نفسه ، وأن الرجل الأب هو الذى يقرر حسب مصلحة عائلته ، أما المرأة فليست حرة في تقرير شأن مستقبلها ، وموافقتها هي موافقة التابع وليس صاحب الأمر .

وإذا تزوجت ، ودخلت مؤسسة الأسرة كيف ستكون العلاقة بينها وبين الزوج ... كيف ستسير الأمور ومن المتصرف فيها .. ؟

تتحدث نصوص الجماعات الإسلامية عن تلك العلاقة وبلا أية موارد على أنها علاقة رئيس ومرءوس ، فيقول « البهى الخولى » :-

(إن قول الله سبحانه « وللرجال عليهن درجة » يجعل الرياسة للرجل لا للمرأة .. وذلك هو مقتضى العقل وطبيعة الأشياء ومن مظاهر تلك الدرجة ، أو تلك الرياسة أن المرأة تتحول من بيت أهلها إلى بيت زوجها ، أى تتبعه في الإقامة ومحل السكنى ، وليس لها أن تفرض عليه الإقامة في بلد معين أو تلزمه السكن في شارع خاص ، فذلك غير خاضع لتقديرها بل خاضع للظروف والعوامل التى تيسر له العمل وكسب الرزق ، وهى ظروف ترجع إلى تقديره هو لا إلى تقديرها هى .) *

إن النص السابق ليس في حاجة إلى أى تعليق لأنه يحرمها حق المشاركة في كل ما يتعلق بالبيت ، ويقرر في وضوح لا لبس فيه أن حق التقدير والتقرير مقصور على الزوج فقط ، ويكفى في الحقيقة أن نجمع تلك النصوص بعضها إلى بعض لترسم صورة واضحة جلية لتلك المملكة التى يدعون النساء إليها ...

يقول « حسن البنا » في معرض حديثه عن طبيعة العلاقة بين الرجل والمرأة في الأسرة :-

(ولما كانت كل شركة تحتاج إلى مدير في تصريف الأمور ، والشركاء ليسوا جميعاً

* أبو الأعلى المودودي — حقوق الزوجين ص ٨٧

* البهى الخولى — المرأة في البيت والمجتمع — المصدر السابق ص ٤٨

على مستوى واحد ، فقد حفظ الإسلام الإشراف للرجل ، لأنه أكمل عقلاً من المرأة . *

ومن هنا يتم تقسيم الوظائف داخل مؤسسة الأسرة على الأساس التالى :—
— للزوج القوامة المطلقة .

— وعلى الزوجة الطاعة المطلقة .
وهم يتحدثون عن سلسلة طويلة من الحقوق الرجالية :—
— فحق الرجل أن يعبر عن جميع رغباته .
وحقه أن يصدر الأوامر

وحقه أن يتصرف كيفما شاء فى كل شىء ، وحقه أن يحاسب الزوجة ويعاقبها إذا لزم الأمر . وحقه أن يتزوج عليها دون إذنها ، وحقه أن يطلقها إذا شاء .

أما الزوجة فليس أمامها إلا الطاعة دون أى نقاش وتلبية جميع رغباته الجنسية حتى ولو كان ذلك بإكراه نفسها على ما لا تحب ... المهم أن ترضيه وتشبع جميع شهواته مع إهمال رغباتها هى ، أو بالأحرى كبتها وسحقها لأن رغباتها تدخل فى باب المحرمات لديهم . ويعبر النص الآتى عن تلك الفكرة بوضوح :—

« حق الزوج على زوجته ألا تمنعه نفسها ولو كان على ظهر قتب « أى بعير » وأن لا تصوم يوماً واحداً إلا بإذنه إلا لفريضة ، فإن فعلت أثمت ولم يتقبل منها ، وألا تعطى من بيتها شيئاً إلا بإذنه ، فإن فعلت كان له الأجر وعليها الوزر ... ، وألا تخرج من بيته إلا بإذنه ، فإن فعلت لعنها الله وملائكة الغضب حتى تتوب أو ترجع ، وإن كان ظالماً . » *

أما جماعة شباب محمد — المنشقة عن الإخوان المسلمين بعد خلاف مع « البنا » بسبب انفراده بالرأى والقرار ومحاباته لبعض أفراد الجماعة ودفاعه عن أخطائهم . *

فإن نصائحها تعكس الوجه المبدئى الذى تشبعت به أثناء تربيتها وسط الإخوان ،

* حسن البنا — حديث الثلاثاء — المصدر السابق ص ٣٨٢

* السيد سابق — فقه السنة — الجزء السابع

* لمزيد من التفاصيل يمكن العودة إلى كتاب محمود عبد الحليم — الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ .

ومن هنا فهم يضعون دستور سلوك المسلم في البيت والمجتمع بصراحة لا تحتاج إلى تعليق ، ويأمرون الزوجة بما يلي :-

(أطيعي زوجك طاعة مطلقة فيما لامعصية فيه ، وابتغي رضائه واعلمي على سروره وسعاده ...

— احفظي زوجك في نفسك ، فتريني له ما استطعت إلى ذلك سبيلاً ، أقبلي عليه إذا حضر ، واستمعي له إذا تكلم ، واطلبي رضائه إذا غضب .

لا تجادليه ولا ترفعي صوتك على صوته ولا تسفهى آراءه ولا تتعالي عليه بحسب أو مال أو جمال .

— احفظي زوجك بعد موته ، وترحمي عليه واذكريه بالخير ، والبسي الحداد عليه أربعة أشهر وعشرة أيام ، ولا تغادري منزلك طيلة هذه المدة ، وتجنبي الزينة والطيب واخلفيه في ولده وماله ، وكوني بعد موته كما كنت في حياته . *

وهكذا نرى إلى أي حد تتحول العلاقة إلى طاعة مطلقة لأوامره في الدخول والخروج ، والقيام والقعود ، والحديث والصمت ، وتلبية رغباته الجنسية حتى ولو كان ظالماً ... !!!

ومن الغريب أن يصل حد التعنت بهم إلى تقرير أن الزوجة إذا أتت بسلوك حسن دون إذنه يكون له الثواب ويكون عليها العقاب ... !!!

ويؤكد ابن تيمية على هذا المعنى بقوله :-

(وللرجل عليها — يقصد الزوجة — أن يستمتع بها متى شاء ما لم يضر بها أو يشغلها عن واجب فيجب عليها أن تمكنه لذلك ، ولا تخرج من منزله إلا بإذنه وإذن الشارع .) *

وفي كتاب آخر يؤكد ابن تيمية على نفس المعنى :-

« وسئل شيخ الإسلام عن رجل له زوجة تصوم النهار وتقوم الليل وكلما دعاها

* شباب محمد ﷺ — رسائل الدعوة — دستور سلوك المسلم في البيت والمجتمع — الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ — ١٩٧٨ م ص ٢٨

* ابن تيمية — السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية تحقيق محمد إبراهيم البنا — دار الشعب ص ١٧٧

الرجل إلى فراشه تأبى عليه ... فأجاب لا يحل لها ذلك باتفاق المسلمين ، بل يجب عليها أن تطيعه إذا طلبها إلى الفراش . *

وفي كل النصوص السابقة — وفي كثير أخرى غيرها — لا نجد حديثاً عن رغبات الزوجة وإحساسها بنفسها أو إحساسها بالعلاقة الزوجية ، اللهم إلا من زاوية الهجوم على رغباتها والدعوة إلى ضرورة كبتها وعدم إطلاق العنان لشهواتها ، بل والقضاء على موضع الشهوة فيها ...

فلقد سئل شيخ الإسلام ابن تيمية « عن المرأة هل تختن أم لا ؟ فأجاب : — الحمد لله نعم تختن وختانها أن تقطع أعلى الجلد التي كعرف الديك ، قال رسول الله للخافضة — وهي الخاتنة .

أشهى ولا تنهكى ، فإنه أبهى للوجه ، وأحظى لها عند الزوج . يعنى لا تبالغى في القطع ، وذلك أن المقصود بختان الرجل تطهره من النجاسة المحتقنة في القلفة ، والمقصود من ختان المرأة تعديل شهوتها ، فإنها إذا كانت قلفاء كانت مفتلحة شديدة الشهوة ، ولهذا يقال في الشائمة يا ابن القلفاء ، فإن القلفاء تتطلع إلى الرجال أكثر ، ولهذا يوجد من الفواحش في نساء التتر ونساء الإفرنج ما لا يوجد في نساء المسلمين ، وإذا حصلت المبالغة في الاختتان ، حصل المقصود باعتدال . *

وعلى الرغم من أن العلم الحديث قد بين الأضرار الناتجة من ختان الإناث ، وأكد أنها عملية تعنى تحويل المرأة إلى إنسانة مخرسية مما يؤثر على تكوينها النفسى والعصبى والفسىولوجى ، إلا أن الجماعات الإسلامية لازالت تطالب بإجراء تلك العملية حتى تظل النساء مجرد أوعية لرغبات الرجال الجنسية ، فتكرس بذلك للثنائية الكلاسيكية حيث المرأة تثير الرجل وهو يفرغ شهوته فيها ، ولذلك فهي ملعونة لأنها مثيرة ، وملعونة لأنها مرغوبة ، وملعونة لعنة لانهاية لها إذا فكرت في التمرد وكسر مبدأ الطاعة : —

« إن النكاح نوع رق ، فهي رقيقة له ، فعليها طاعة الزوج مطلقاً » *

* ابن تيمية — فتاوى النساء — مكتبة القرآن ص ٢٣١ .

* ابن تيمية — فتاوى النساء — المصدر السابق ص ١٢ .

* أبو حامد الغزالي — الزواج الإسلامى السعيد — المصدر السابق ص ١٠٩ .

« إذا دعا رجل امرأته إلى فراشه فلم تأت فبات غضبان لعتها الملائكة حتى تصبح . » *

فعليها أن تستجيب سواء رغبت في الجماع أم لم ترغب وتطيع الرجل ظل الإله على الأرض : -

« لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد ، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، لعظم حقه عليها .. » *

وهكذا يتضح منطق الجماعات الإسلامية الذي يحكم طرفي العلاقة الزوجية ، حيث ترتفع قيمة أحد طرفي العلاقة إلى حد تنزيه جميع أفعاله ورغباته في مقابل تبخيس الطرف الآخر والخط من قيمته ، فلا يكون أمام المرأة إلا الطاعة الجبرية والرضوخ الكامل ..

.. ولكن ماذا لو رفضت الزوجة مبدأ الطاعة المطلقة وعبرت عن مشاعرها في لحظات معينة ... ؟

ماذا لو عبرت عما يناسبها وعما لا يناسبها من سلوك الزوج تجاهها .. ؟
يجيب علينا ابن تيمية - منظر الجماعات الإسلامية المستدعي من عصر المماليك ليصلح لنا حياتنا في القرن العشرين بما يعنى أن عليها الطاعة وإلا فالعصا في انتظار العاصية : -

(المرأة الصالحة هي التي تكون قائدة أي مداومة على طاعة زوجها ، فمتى امتنعت عن إجابته إلى الفراش كانت عاصية ناشزة ، وكان ذلك يبيح له ضربها كما قال الله تعالى ﴿ واللّٰقِیْ تَخَافُوْنَ نَشْوَزَهُنَّ فَعَظُوْهُنَّ وَاهْجُرُوْهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوْهُنَّ فَاِنْ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغَوْا عَلَیْهِنَّ سَبِيْلًا ﴾) *

ويؤكد « البهي الخولي » على ضرورة استخدام الزوج لأسلوب الهجر في المضاجع والإعراض عن الزوجة وذلك إمعاناً في ذلها من وجهة نظره : -
(يجب على الزوج أن يريها من نفسه تعالياً عليها واستمساكاً عنها .. وهو علاج

* السيد سابق - فقه السنة - الجزء السابع

* السيد سابق - المصدر السابق .

* ابن تيمية - فتاوى النساء - المصدر السابق ص ٣٣٢ .

رأى للمرأة ، مذل لكبريائها . *

هذا في نفس الوقت الذي يحذرون فيه المرأة من إبداء أى بادرة كبرياء أو ترفع عليه لأنها لو فعلت لصارت امرأة ناشزاً يحق له استخدام كل الوسائل لتأديبها ... !!!
وحيثما يصل الأمر إلى دعوة المرأة للسجود للرجل الزوج ، وإلى دعوة الرجل لضرب الزوجة وإلى تعمد إذلالها ، يتضح جزء من صورة العلاقات الزوجية في البيوت التي تقدمها الجماعات الإسلامية لنساء العصر الحديث ..

وربما يدعى البعض أن سلاحى الهجر والضرب ليسا من الأسلحة الشائعة الاستخدام ، وأن استخدامهما مقيد بشروط ... إلا أن تلك الروح تنطوى على محاولات تبريرية ساذجة لا تغير شيئاً من حقيقة العلاقة .. وخصوصاً في ظل التفسيرات الواضحة التي قدمها كتاب الأخوات المسلمات في تفسير آية ﴿واللاتي تخافون نشوزهن﴾ حيث يقول المؤلف - الذى شغل منصب سكرتير الأخوات المسلمات مدى الحياة كما رأينا من قبل : -

« إن المنهج الإسلامى لا ينتظر حتى يقع النشوز فعلاً ، وتعلن راية العصيان وتسقط مهابة القوامه وتنقسم الأسرة إلى معسكرين متصارعين ، فالعلاج حين ينتهى الأمر إلى هذا الوضع قلما يجدى فلابد من المبادرة في علاج مبادئ النشوز قبل استفحاله . » *

وهذا الوضع التهديدى الذى توضع فيه المرأة الزوجة بعد أن أداروا ظهرها للحائط ؟ وسلبوها كل الحقوق والحريات وأقنعوها أن الزوج هو السيد القوام ...
فإما أن تطيع أو تنفجر فوهة بركان غضب الزوج وسخطه عليها ..

إما أن تطيع أو تستخدم ضدها كل ما يملك من أسلحة الضرب والهجر والزواج بأخرى والطلاق أيضاً .
وإذا كان من حق الرجل أن يعبر عن غضبه عليها ، فليس من حقها مجرد التفكير في إعلان التبرم أو الضيق ، وينصحها كُتّاب الجماعات الإسلامية بكتان شعور الضيق دائماً حتى لو اضطرت إلى الكذب الصريح : -

« في حوار لعمر مع زوجة ابن أبى عذرة الذى كانت تكرهه وأخبرته بكرهيتها

* البهى الخولى . المرأة بين البيت والمجتمع - المصدر السابق ص ٧١ .

* نخيال - الجوهري - الأخوات المسلمات - المصدر السابق ص ١٧٧

له ، قال عمر :- نعم فاكذبى ، فإن كانت إحداكن لا تحب أحداً فلا تحدثه بذلك ، فإن أقل البيوت الذى يبنى على الحب ، ولكن الناس يتعاشرون بالإسلام والأحساب . *

وقد روى البخارى ومسلم عن أم كلثوم رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله يقول « ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فينمى خيراً ، وقالت ولم أسمع به يرخص فى شيء مما يقول الناس إلا فى ثلاث يعنى الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته والمرأة زوجها » فهذا حديث صريح فى إباحة بعض الكذب للمصلحة .

إذن المصلحة بكل ما تعنى من أنانية وفردية وإعلاء للذات على حساب مصلحة الآخرين وذواتهم هى التى تبرر كذب الزوجة على زوجها وخداعها له ... فيقوم البيت على قاعدة من الزيف الواضح ، وإذا كان الزوج يستطيع إكراهها على ما لا تحب ، فهى تملك حسب هذا المنطق - الضحك عليه وحرمانه من صفاء المشاعر الحقيقية حتى تحمى نفسها من التهديد المستمر فى كل الأوضاع وخصوصاً فى وضع التهديد بتعدد الزوجات وإدخال الضرر من النساء على حياتها التى تتحول تدريجياً إلى جحيم :-

« فإحساس الزوجة بأن زوجها يمكن أن يتزوج عليها دون توقف على رضاها ودون أن يكون لها حق التفريق يجعلها تحسن معاملة الزوج خشية أن يجرب حظها مع أخرى ، أما إعطاء حق التفريق فى يدها فهو سيف مسلط على الرجال يخل بحقه فى القوامه عليها . *

والنص واضح فى تبين فكرة أن حق الرجل فى تعدد الزوجات دون رضى الزوجة الأولى ، هو سلاح مشهر فى وجه الزوجة لزرع المزيد من الخوف فى نفسها وقهرها على الطاعة والقنوت .

ولكن ماذا أعدت فتاوى الجماعات الإسلامية وقوانينها الصارمة من أجل الدفاع عن الزوجة التى ينشر زوجها .. أى الزوجة التى تسير على صراطهم المستقيم وتتبع كل تعاليم الطاعة والقنوت ومع ذلك ينشر الزوج ولا يبدى حيالها إلا التبرم والضيق ...

* السيد سابق - فقه السنة - الجزء السابع .

* خيال - الجوهري - المصدر السابق ص ٣١٥ .

كيف تحصن تعاليمهم تلك الزوجة الصابرة ، وبماذا يسلحونها في مواجهة ظلم الزوج وجبروته ... ؟

يجيب أحد كتابهم في وضوح : -

(فلتستجمع المرأة كل حيلتها وذكائها ، ولتدرس أسباب نفوره في تلطف وكياسة ولتعالج كل سبب بما يصلحه ، ولا بأس أن تتقبل ما يكلفها ذلك من ألم نفسي ، أو جهد مالى أو نحوه بسماحة نفس وطيبة خاطر ، فهي إنما تسعى لأسمى واجب تعتر به المرأة بعد عبادة الله عز وجل .) *

فأى منطق هذا الذى يطالبها بمعالجة الهوان بأن تهين نفسها أكثر وأن تعالج ذله لها بمزيد من التذلل ...

آه .. من الصعب التعليق على نصوصهم هذه .. حيث تبلغ حداً من الوضوح المنفر بما يكفى

وإذا حاولنا أن نرى ركناً آخر من أركان الزواج الإسلامى السعيد التى يحددها أبو حامد الغزالي في : -

(الولد - كسر الشهوة - تدبير المنزل - كثرة العشيرة - مجاهدة النفس بالقيام بهن .) *

فنجده يفيض في سرد الحكايات عن سباق الحمل والولادة فيقول : -

(وماروى عن عمر أنه كان ينكح كثيراً ويقول إنما أنكح للولد ، وماورد من الأخبار في مذمة المرأة العقيم : - قال عليه السلام :

« لخصير في ناحية البيت خير من امرأة لاتلد » .

وقال : « خير نسائكم الولود الودود » .

وقال : « سوداء ولود خير من حسناء لاتلد »

وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه (كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل ، وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ، ثم يغتسل ويصلى ، وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه ، وروى أنه جامع

* البهى الخولى - المرأة بين البيت والمجتمع ص ٥٢ .

* أبو حامد الغزالي - المصدر السابق ص ٢٢ .

ثلاثاً من جواريه في شهر رمضان قبل العشاء الأخير)*

ويمتلىء الكتاب بأمثلة الصحابة الذين تزوجوا عشرات النساء ، وضاجعوا عشرات الجوارى وأنجبوا الكثير من الأبناء . والجماعات الإسلامية تحرص على إبراز هذا الجانب من سيرة الصحابة بشكل يؤكد أن : -

الزوجة في كل الحالات تعامل على أنها مركز لامتناس شهوة الزوج الجنسية ومعمل لتفريخ الأبناء وحضانة لرعايتهم ، وإذا كانت امرأة لاتلد بسبب غيب خلقي لم تصنع هي ، فإن زوجها بالضرورة سوف يتزوج بأخرى تنجب له الكثير من الأبناء ، بينما تنتقل المرأة العقيم إلى هامش المملكة إلى منطقة الظل والإهمال تعاني الوحدة وعدم الاهتمام وربما تعاني من الضمور حتى الموت .

فالمودودي يؤكد على أن النساء خلقن من أجل الإنجاب : -

« فلم يخلق هيكلها الجسدي - يقصد المرأة - إلا ليقوم بخدمة النوع البشري ويؤدي واجب الاستبقاء على وجوده فهو الهدف الرئيسي الذي قصده الفطرة بخلقها وهو الواجب الذي تطالبها الفطرة بأدائه . »*

أما الدعاية الموزعة بين شباب الجامعات فهي تتحدث عن تلك الوظيفة في سياق آلي وميكانيكي : -

« إن خط التقدم الإنساني يسير في اتجاه الضبط للنزوات الحيوانية ، وحصرها في نطاق الأسرة على أساس الواجب لتؤدي بذلك وظيفة إنسانية ليست اللذة غايتها وإنما هي إعداد جيل إنساني يخلف الجيل الحاضر . »*

وهكذا تصف تلك الدعاية موضوع العلاقة الجنسية بالنزوات الحيوانية ، وتدعو إلى ضبطه بمقاييس الواجب ، فتفرغ تلك العلاقات من معناها الإنساني مما يوقعها في المزيد من الحيوانية والميكانيكية . وتجد الزوجة - الملكة - نفسها محاطة بشروط واضحة في مملكة الأسرة على طريقة الجماعات الإسلامية ، فهي يجب أن تكون وعاءاً لشهوات الزوج الجنسية ، ومعملاً لتفريخ الأبناء وحفظ النوع ، وفي التحليل الأخير تحتزل المرأة في فكرهم إلى قرع ورحم ...

* أبو حامد الغزالي - المصدر السابق ص ٢٢ .

* أبو الأعلى المودودي - حركة تحديد النسل - مؤسسة الرسالة ١٩٧٥ م ص ٨٠ .

* لجنة النشاط الثقافي والسياسي - المصدر السابق ص ١٩ .

وتلك المكانة العالية التي يتبوّؤها الزوج فوق الزوجة يعترف المودودي أن الرجل ينالها « نظير المال الذي ينفقه في صورة المهر ، فالمهر الذي يتفق عليه بين الرجل والمرأة عند الزواج لابد للرجل من أدائه والوفاء به ، فإن رفض دفعه ، حق للمرأة أن تمنع نفسها عنه .

والفرض الثاني على الزوج هو النفقة ، ولقد قسم القانون الإسلامى اختصاصات الزوجين تقسيماً واضحاً ، فالمرأة اختصاصها القرار في البيت وأداء واجبات الحياة الزوجية « وقرن في بيوتكن » أما الرجل فعليه كسب العيش وإعداد سبيل الحياة وضروراتها لأهله . *

وفي هذا التحليل الموجز للمودودي نجد أن ثمن تمكين الزوج من قضاء شهوته الجنسية هو المهر ... وتمكينه من التحكم في الزوجة والاستمتاع بطاعتها الدائمة هو النفقة ...

ومن يدفع أكثر يستطيع أن يخضع زوجته أكثر ... فتتحول العلاقات الخاصة إلى سوق يصول فيه أصحاب الدنانير الذهبية والعملات الأجنبية .

فيالها من مملكة تكون الغلبة فيها لمن يدفع أكثر ...

وياها من ملكة يملكها الرجل لقاء الثمن المادى ... !!!

وفي مقابل تلك السيادة المادية للرجل فإنهم يؤكدون على ضرورة أن تظل المرأة تابعة للرجل على المستوى الاقتصادى بحجة أن :—

« خيرها كامرأة يتطلب عدم مساواتها في الاقتصاد بالرجل وبالتالي عدم استقلالها اقتصادياً في مواجهة الرجل ، إذ استقلال المرأة اقتصادياً يعرضها لعدة أزمات نفسية ، يعرضها :

١ - لأزمة ضعف الإحساس بالأثرة .

٢ - ولأزمة ضعف الإحساس كذلك بالأمومة .

٣ - لأزمة الشك والتراخى في العلاقة الزوجية إن كانت زوجة .

٤ - ولأزمة العزلة كلما تقدم بها السن ولم توفق إلى زوج أو إلى ولد يشاركها الحياة .

* أبو الأعلى المودودي — حقوق الزوجين تعريب أحمد إدريس — مكتبة القرآن ص ٢٨

وأمر المرأة إذن — أية امرأة — يتردد بين وضعين :— وضع تستقل فيه اقتصادياً وتتساوى فيه مع الرجل ولا تضمن فيه مع استقلالها واحتفاظها بأنوثتها وأمومتها وحسن علاقتها بزوجها ، ووضع آخر يتكفل الرجل فيه بالإنفاق عليها ، مع ضمان احتفاظها كامرأة بما لها من خصائص تميزها عن الرجل .^{*}

وهكذا يضعون الاستقلال والمساواة بما تعنى تلك الكلمات من شعور بالثقة في الذات وسعة في الأفق وقدرة على العطاء بحرية واختيار ، في تضاد مع الإحساس بالأمومة والأنوثة وحسن العلاقة بالزوج ... !!!

ولكن لماذا لا تكون العلاقة الزوجية حسنة — في نظرهم — إلا إذا كانت الزوجة هي الطرف الضعيف ... المحتاج ... الأدنى دائماً ؟

— أليس من الطبيعي أن تعاشر المرأة الرجل لصفاته الجميلة ونفسه الراقية ... ؟ وأن يعاشر الرجل المرأة لنفس الصفات ... ؟

— لماذا تعتبر الجماعات الإسلامية الوضع غير الصحي صحيحاً وتقنن له ؟

— وهل من العدل أن تضيف هذه الجماعات إلى كل القيود التي تكبل المرأة ، قيداً أكبر يتمثل في عدم الاستقلال الاقتصادي ؟

— أم أن هذا هو السلاح الذي يطعنونها به ليقضوا على أية محاولة للمقاومة ؟

يبدو أن المزعج في موضوع الاستقلال الاقتصادي للمرأة بالنسبة للجماعات الإسلامية يكمن في أن تجرب المرأة نفسها ككائن كامل ، لا كنصف إنسان يعتمد على الرجال دائماً ... فالقضية ليست قضية كم من الأموال تملك المرأة ، وربما تملك ثروة كبيرة ، وربما تملك بعض الجنيئات ، ولكن المعنى وراء تأكيدهم على ضرورة نفى استقلالها الاقتصادي يكمن فيما يترتب على الاستقلال من شعور بالذات ومطالبة بالحقوق الكاملة والندية والمساواة مع الرجل ...

وهذا هو ما يعبر عنه « خيال » في كتابه الأخوات المسلمات بقوله :—

أولاً : استقلال المرأة استقلالاً اقتصادياً يجعلها قادرة على عدم الارتباط بالرجل أباً كان أم زوجاً أم أخاً ارتباط نفقة وكفالة .

* د . محمد البهي — الإسلام واتجاه المرأة المسلمة المعاصرة — دار الاعتصام سلسلة المرأة المسلمة رقم ٤

ثانياً : هذا الاستقلال الاقتصادى يفتح لها باب التحرر على مصراعيه بلا حدود ولا ضوابط ، ويحقق لها حرية الزواج بلا ولى إن رغبت فى الزواج ، وحرية الصداقة إن آثرت علاقة الصداقة . *

وبمعنى آخر إن الأمر لدى الجماعات الإسلامية هو نصيحة بسيطة إلى الرجل :- انزع عن المرأة استقلالها الاقتصادى تنزع بذلك حريتها فى الاختيار فتصبح امرأتك المطيعة ، والنصيحة التى يوجهونها إلى المرأة :-

« وسيريك الزمان أن أسلحة المرأة الماضية هى الجمال والاستسلام واللفظ والسكينة والاتكال والخجل والبكاء ، لعلك تظننها أسلحة ضعيفة .. ولكن أؤكد لك أنها إذا أشحذتها الحمية والأمانة كانت ماضية جداً . » *

أما إذا رفضت المرأة هذا الوضع وتمردت عليه ، وراحت تبحث عن الخلاص فستجد أن الطلاق حق الرجل يستخدمه وقتما شاء وحتى لو لم يستخدمه فإنه يظل يدخره كاحتياطى يهدد به الزوجة إذا لم تطعه وتنفذ رغباته .

وإذا كانت عاقراً يطلقها ، وإذا مرضت يحق له تطليقها وإذا لم يكن هناك أى سبب سوى هواه فى فراقها فيحق له أيضاً تطليقها .

أما الزوجة فليس أمامها سوى سبيل واحد للخلاص من وضع الزوجية الذى لا تطيقه وهو الخلع ، وله شروط تقضى بأن ترد الزوجة إلى زوجها ماساق إليها من مال يقول ابن تيمية :-

« الخلع الذى جاء به الكتاب والسنة أن تكون المرأة كارهة للزوج تريد فراقه فتعطيه الصداق أو بعضه فداء نفسها كما يفتدى الأسير . » *

ويقول محمد الغزالى :-

« عندما تطلب الزوجة الفراق ، فيجب أن ترد إلى زوجها ماساق إليها من مال ، ومن الحيف أن يدفع الرجل المهر ويرسل الهدايا ثم تستولى المرأة على كل هذا وتطلب الانفصال . » * ولا يخفى على أحد أن شرط دفع المرأة للرجل ماساق إليها من مال ،

* خيال - الجوهري - الأخوات المسلمات - المصدر السابق ص ٢٨٥

* عبد المتعال محمد الجبرى - المرأة فى التصور الإسلامى - مكتبة وهبة ص ٨٤

* ابن تيمية - فتاوى النساء - المصدر السابق ص ٢٣٤

* محمد الغزالى - سؤال عن الإسلام - الجزء الثانى ص ٢٤٥

هو شرط يعجز النساء عن استخدامه في الغالب الأعم من الحالات ، في ظل ظروف وضع المرأة داخل هذا النسق الأيديولوجي للجماعات الإسلامية ، لأن ماساق إليها من أموال وهدايا وخلافه لا يكون بين يدي الزوجة ، فالأب هو الذى يقبض المهر وغالباً ما يكون قد تم تبديده .

وفي الغالب أيضاً لا تملك الزوجة مورداً آخر للمال يمكن أن تفتدى به نفسها ، فتظل بقية عمرها تعيش حياة تكرهها وتعاشر رجلاً لا تطيقه .. رجلاً يتحسس جيبه دائماً ليحسب بالمليم ما أنفق عليها ، وكأننا أمام « فيلم عربى » هزيل تبكى فيه الزوجة من أجل حرمتها .. ويتلذذ الرجل بمشاهدة أحزانها ثم يسألها في صفاقة كم تدفعين لقاء الطلاق ... ؟ فإذا لم تستطع الدفع تعيش ذليلة .. مكسورة بين جدران البيت الذى صورته لها دعاية الجماعات الإسلامية على أنه مملكتها وهى ملكته المتوجة .

وحتى إذا كان لدى الزوجة المال الذى يمكن أن تدفعه للرجل لقاء المخلع ، فإن أدبيات الجماعات الإسلامية تضع حول عنقها قيداً آخر وهو قيد موافقة الزوج على قبول هذا المال ، فتعود الكرة مرة أخرى إلى ملعب الرجل ، وتدخل المرأة فى سلسلة طويلة من المفاوضات والمهاترات والشقاء اليومي .

« لا يكفي للافتداء مجرد رغبة المفتدية ، إنما يتم هذا الأمر حين يرضى أخذ الفدية بذلك ، يعنى أن المرأة لا تستطيع أن تفصل نفسها عن زوجها بمجرد إعطائه قدراً من المال ، ولكن لابد تمام الانفصال من قبول الزوج هذا المال ، ثم طلاقه لها . » *

وهكذا نجد أنه حتى تلك الثغرة التى يمكن أن تكون مفتاح المرأة للخلاص تلغى عملياً بتفريغها من محتواها ، ليعود الأمر ملكاً للرجل الزوج يقرر فيه ما يشاء إرادته ...

« وما كان يمكن تحويل سلطة الطلاق للمرأة إذ لو خولت هذه السلطة فسوف تشجع على إضاعة حقوق الرجل وطبعى أن من يحصل على شيء بأمواله سيحاول الاحتفاظ به إلى أقصى حد ، وسوف يتركه فحسب حيث لا يكون أمامه سبيل آخر سوى تركه ، أما إذا كان المنفق شخصاً ومن بيده سلطة الإضاعة شخصاً آخر غيره ، فنادراً ما يتوقع من الثانى أن يراعى عند استخدامه سلطاته مصلحة الأول بذل المال

* أبو الأعلى المودودى — حقوق الزوجين — المصدر السابق ص ٥٣

وأنفقه ، فتحويل الرجل سلطة الطلاق ليس فقط حماية لحق المشروع بل يحوى في مصلحة مضمرة هي ألا يكثر الطلاق . *

هذا ما تفصح عنه بوضوح أفكارهم : الحرية كل الحرية للرجل في استخدام حق الطلاق ، في مقابل عقبات متتالية تلغى عملياً إمكانية استخدام حق الخلع بالنسبة للمرأة .

ومن هنا فإن أى محاولة لإنصاف وضع المرأة حتى ولو كانت بإعطاء فئات الحقوق لها ، فإنها تعتبر النقيض لأفكارهم وتحارب بمتهى العنف والضراوة كما حدث حينما صدر القانون رقم ٤٤ للأحوال الشخصية الصادر عام ١٩٧٩ م الذى اعتبر الجمع بين الزوجات من قبيل إيذاء الزوجة الأولى وأعطاهما حق طلب التفريق بناء على ذلك . كما أعطاهما حق الاحتفاظ بمسكن الزوجية إذا كانت حاضنة ، وهذه البنود لا تمثل في الحقيقة تغييراً جذرياً في قوانين الأحوال الشخصية ، فهى لم تمنع التعدد مثلاً ، إلا أن الجماعات الإسلامية قد اعتبرت هذا التعديل انقلاباً خطيراً في موازين العلاقات الشخصية وكفراً وخروجاً على الشريعة .

وفي الحقيقة إن حملة الجماعات الإسلامية الشعواء على قانون عام ٧٩ ، ومحاربتها لفئات الحقوق التى كفلها للزوجة المتضررة ، كان أحد الأسس الهامة التى قامت عليها دعايتهم للتنديد بالقوانين الحالية ومطالبتهم بتطبيق الشريعة الإسلامية ، ففي الجامعة قام إتحاد طلاب مصر الذى تسيطر عليه الجماعة الإسلامية بطبع رد الشيخ محمد أبو زهرة على مشروع قانون الأسرة ، واشتركت دار الجهاد ودار الاعتصام في توزيعه على أوسع نطاق ممكن داخل الجامعة وخارجها ، وكان المحور الأساسى الذى يقوم عليه رد الشيخ هو :—

« أن الطلاق يقع بإرادة الزوج فقط . »

ووقف النائب صلاح أبو إسماعيل في مجلس الشعب ليعلن أن من أسباب رفضه للقانون الجديد « أن النبى لم يعتبر من الكذب أن يكذب الزوج على الزوجة ليرضيها ولا كذب الرجل في الحرب فالجرب خدعة » مبرراً بذلك كذب الرجل على زوجته عند زواجه من أخرى .

* أبو الأعلى المودودى — حقوق الزوجين ص ٤٣

ثم عاد وأعلن في شهادته أثناء قضية الجهاد أن :-

« المشروع رأى اعتبار الجمع من قبيل إيذاء الزوجة أو الزوجات القائم زواجهن فعلاً ، فأعطاهما وأعطاهن الحق في طلب التفريق إذا أخفى الزوج وقت الزواج الجديد أنه متزوج »

ونص القانون على أن يعتبر إضراراً بالزوجة الأولى اقتران زوجها بأخرى وأباحوا لها أن تطلب الطلاق ولو رفض زوجها ولم يلقوا بالأى إلى أن طلاق المكره لا يقع فضلاً عن طلاق هذا القانون الجائر .. *

وأعلن الدكتور عمر عبد الرحمن أمام المحكمة في نفس القضية أن النظام القانوني الحالي الذى يرفض تعدد الزوجات ويعتبر أن الطلاق ظلم للمرأة ، كفر .

وتكرر على لسان الأعضاء الرئيسيين في تنظيم الجهاد أن أحد الأسباب الرئيسية التى دفعتهم إلى اغتيال الرئيس السادات هو قيامه بتعديل قانون الأحوال الشخصية . (يلاحظ الدكتور فؤاد زكريا في تعليقه على هذا الموقف أن جماعة الجهاد اغتالت السادات بسبب محاسنه القليلة وليس لمساوئه الكثيرة .) *

كما يلاحظ أن « التعديلات التى أدخلت على قانون الأحوال الشخصية والتى أقامتهم ولم تقعدهم ، كانت تعديلات طفيفة جداً يظل إطارها العام إسلامياً بحتاً ، وكل ما فى الأمر أنها تصرفت قليلاً في تفسير بعض النصوص المتعلقة بالطلاق والتعدد وبيت الطاعة من أجل إعطاء مزيد من الحقوق للمرأة ، فكان هذا في نظر الجماعة كفراً أو خروجاً على شريعة الله . »

إنهم يعتبرون محاولة الزوجة لتخليص نفسها من الظلم الواقع عليها بزواج الرجل من أخرى هو ظلم ... !!

وأن القانون جائر حينما يفتح لها ثغرة للخلاص ... !!!

وهم يعتبرون من العادى والطبيعى أن يملك الرجل العديد من النساء بالزواج بصرف النظر عن تحطيم مشاعر الزوجة ، بعد وضعها في موضع التنافس مع أخرى ، مما يقلب حياتها إلى صراع دائم من أجل توافه الأمور . وهم ينصحون المرأة بقبول هذا

* صلاح أبو إسماعيل - الشهادة - ص ٨٧

* فؤاد زكريا - الحقيقة والوهم في الحركة الإسلامية المعاصرة - دار الفكر .

الوضع بادعاء أن فيه خيرها ، وينصحونها أن تسحق مشاعرها وتمثل دور السعادة الدائمة وتقبل شروط التنافس بإبراز المفاتن الحسية ، وبقدر ماتبذل جسدها له بقدر ما يرضى عنها .

« كوني عاهرة لزوجك »*

في مقابل نصيحتهم للرجل « بأن يسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة ويتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فإن كيدهن عظيم ، وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف ممزوج بسياسة . »*

وهكذا نجحت حملتهم ضد قانون الأحوال الشخصية الصادر عام ٧٩ التي هي هجوم على حقوق المرأة وإجهاض لأي محاولة تحسين ولو شكل في وضعها .

« إن الحركة الإسلامية معضدة بمواقف الكثيرين من علماء الدين والسياسة الحاكمين والمعارضين نجحت دعائياً في تركيز الأضواء على مضمون القانون الذي احتوى بنوداً تعد أكثر تعبيراً عن الموقف المتحرر إزاء حقوق المرأة منها عن الموقف الإسلامي المحافظ في هذا الشأن . وقد استجابت الحكومة والبرلمان لهذا الاتجاه وعادت مناقشة مضمون القانون بحيث خلصت إلى قانون يقترب خطوة من مطالب الحركة الإسلامية . »*

نعم لقد كشفت معركة قانون الأحوال الشخصية عدداً من الحقائق :-

١ - أن الجماعات الإسلامية بمختلف تياراتها ضد أي محاولة للمساواة بين الزوج والزوجة حتى ولو كانت محاولة شكلية . وإنها تحارب بكل ماتملك من قوة لإسناد المزيد من الحقوق للرجال ، وأنها تتخذ من موضوع الهجوم على قانون الأحوال الشخصية السابق سلاحاً للهجوم على جميع القوانين المدنية .

٢ - أن موقف الدولة إزاء قوانين الأحوال الشخصية يخضع للتذبذب ولحسابات موازين القوى الاجتماعية حتى أن إلغاء قانون ٧٩ واستبداله بآخر كان إجراء سريعاً ووقائياً قامت به لأجل امتصاص غضب الجماعات الإسلامية والمزايدة على حملتها

* جملة تتردد كثيراً في خطب الجماعات الإسلامية كما لاحظها الدكتور فؤاد زكريا وعلق عليها في بحثه المقدم إلى جمعية المرأة العربية في مؤتمرها الأول .

* أبو حامد الغزالي - الزواج الإسلامي السعيد - المصدر السابق ص ٨٠

* التقرير السياسي لمركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام عام ١٩٨٦ م .

الدعائية ، حيث أعلنت الصحف الحكومية بفخر أن « الموافقة على مشروع قانون الأحوال الشخصية قد تمت بإجماع الآراء ... وتشرق وجوه السيدات أعضاء المجلس وتعلو الابتسامة العريضة وجوههن ... وأكاد أحس أن بعضهن يردن إطلاق الزغاريد لولا جلال الموقف وينتزع الدكتور أحمد هيكمل إعجاب سيدات المجلس وهو يقول إن العدل في الزواج ليس في أن تقسم الرغبة بين الزوجتين .. إن العدل في الإسلام هو تحقيق الكفاية والعدالة . »

ولا يخفى على أحد أن الكفاية هنا هي كفاية الرجل ، والعدالة هي عدالة مصالحه ، وهكذا تعجب سيدات مجلس الشعب بمن يفتح باب ظلم الزوجة على مصراعيه ، ويزغردن من أجل تمرير قانون يدفع بآلاف النساء إلى الشوارع بعد طلاقهن ، ويمنح الرجل مزيداً من حقوق الزواج وحرية الطلاق . حتى أن رئيس مجلس الشعب يعلن بلا خجل « الزواج نحن لا نقيده وليس الزواج بأخرى ضرراً في ذاته وإنما هو يشتمل على مظنة الضرر . »*

٣ - كما كشفت معركة قانون الأحوال الشخصية أن قوى المعارضة الرسمية كانت من التخاذل والضعف وعدم الاهتمام بحقوق المرأة ووضعها الاجتماعي بحيث يعلن زعيم المعارضة الممثل لحزب الوفد في ذلك الحين ممتاز نصار « أنه باسم الهيئة الوفدية يقر المشروع الجديد » . « وأن القانون الحالي راعى الثغرات وصححها تماماً على خلاف القرار بقانون الذي أسقطته المحكمة الدستورية وأهم شيء هو الزواج الثاني . »*

أما إبراهيم شكرى رئيس حزب العمل فيجد في تلك القضية مجالاً خصباً للمزايدة وركوب التيار المناهض لحقوق المرأة فيطالب « بتطبيق القانون الجديد بأثر رجعى اعتباراً من عام ٧٩ »* حتى يمحو أى أثر للقانون السابق الذى أنصف الزوجة المتضررة من زواج رجلها بأخرى .

أما حزب التجمع الذى لم يكن ممثلاً في المجلس فقد اكتفى بالشجب والإدانة للقانون الجديد - كما هي عادته - على صفحات الجريدة الناطقة باسمه .

* الأهرام - مجلس الشعب يوافق بالإجماع على قانون الأحوال الشخصية ٨٥/٧/١

* الأهرام - المصدر السابق

* إبراهيم شكرى - محاضر مجلس الشعب - دورة ١٩٨٥ - الأهرام ٨٥/٧/١ ص ٦ مجلس الشعب يوافق بالإجماع على قانون الأحوال الشخصية .

٤ - أما فلول الحركة النسائية وبقاها المتشردمة فجاءت مواقفها الإصلاحية وتصريحاتها تعبيراً عن حالة الهزال والضعف التي تعاني منها الحركة بوجه عام . وبرغم عقد عدد من الندوات بجمعية هدى شعراوي ونادى أعضاء هيئة التدريس وصدور عدد من البيانات والمقالات التي تناقش القانون الجديد وعلاقته بحركة تحرير المرأة ، إلا أنها لم تستطع أن تحدث ضغطاً اجتماعياً أو تجتذب الجمهور العريض من النساء الواقع عليهن ضرر قوانين الأحوال الشخصية .

وإذا كان موقف حركة تحرير المرأة والعلمانيين إزاء أفكار الجماعات الإسلامية الخاصة بوضع المرأة المعاصرة ، وكيفية تصديهم لتلك الأفكار بوجه عام يحتاج إلى دراسة مستقلة تكشف وجوه الضعف والقصور في فهم الظاهرة وتجلياتها الاجتماعية .

إلا أن ما يجب التأكيد عليه هنا أن الحركة لم تستطع الالتحام بنجماهير النساء أصحاب المصلحة والقضية ، وظل الأمر مقصوراً على قطاع من المثقفات اللاتي اكتفين بعقد عدد من المؤتمرات وإرسال برقيات احتجاج لمجلس الشعب ورئاسة الوزراء والجمهورية وكتابة بعض المقالات المتفرقة حول الموضوع على صفحات جرائد المعارضة إلى آخر تلك الطرق الإصلاحية التي لم تستطع التصدي لحملة الجماعات الإسلامية وأفكارها التي هاجمت بشدة عقر كل دار ، واستهدفت بوضوح القضاء على فتات الحقوق التي كان يكفلها قانون عام ١٩٧٩ م ، وتحويل كل زوجة إلى رقيقة مطيع للزوج صاحب السيادة والقوامة حسب قانون عام ١٩٨٥ م المفصل بما يطابق وجهة نظر الجماعات الإسلامية .

_____ الفصل الخامس

_____ امرأة ومسيحية وفقيرة ...

طوبى لك

إذا كان هذا هو وضع المرأة المسلمة في تصور الجماعات الإسلامية فكيف سيكون وضع المرأة المسيحية التي تعتبر وفق نسقهم الأيديولوجي عنصراً مضطهداً داخل جماعة مضطهدة ... ؟

إن المسيحيين في الدولة الإسلامية ليسوا بمواطنين متساوين في كل الحقوق والواجبات مع المسلمين ، بل هم أهل ذمة أو ذميون تفرض عليهم الجزية وتضاعف لهم الضرائب التجارية حسب إرادة الحاكم وهواه .

بالإضافة إلى حرمانهم من الحقوق السياسية كحق التصويت والترشيح والانتخاب في المجالس النيابية والبرلمانية ، لأنها حسب تصور الجماعات الإسلامية مجالس شورى يجب أن تظل مقصورة على المسلمين فقط ... ، كل يحرم أهل الذمة أيضاً من الاشتراك في رئاسة الحكومة وتقلد الوظائف السياسية .. ، وهذا الوضع الشديد العنصرية يفرض عليهم انطواء الأقلية الضعيفة — الأمر الذي يحتاج إلى دراسة مستقلة لوضع جموع المسيحيين من الرجال والنساء ، تكشف عن هذا الجانب العنصري في فكر الجماعات الإسلامية — .

وما يعيننا الآن هو وضع المرأة المسيحية في هذا النسق الأيديولوجي ...

فإذا اتضح بوجه عام أن المرأة المسلمة تحتل مكانة تالية لمكانة الرجل المسلم ، فإن الرجل المسيحي سوف يأتي وضعه بعد المرأة المسلمة ... ثم تأتي المرأة المسيحية في نهاية هذا السلم الاجتماعي الذي سيكون الترتيب فيه كالآتي :-

١ — رجل مسلم

٢ — امرأة مسلمة

٣ — رجل مسيحي

٤ — امرأة مسيحية

فالرجل بما يملك من عناصر ذكورية مفضل على المرأة بوجه عام في تصورهم ،
والمرأة المسلمة مفضلة على الرجل المسيحي بمقتضى تمييزهم بين البشر على أساس
الدين ...

وبذلك تخضع المرأة المسيحية لتمييز قهري ومضاعف لا يسمح لها بأى حديث عن
الحقوق الاجتماعية .

هذا على صعيد الترتيبية الجنسية والدينية ، تبقى تربية نائلة وهامة لديهم ، وتكون
على أساس الوضع الطبقي أو مايسمونه هم بالغنى والفقر في العموم .
فيحتل المسلم الغنى مكانة اجتماعية أعلى من المسلم الفقير ...

والمسلمة الغنية مكانة أعلى من المسلمة الفقيرة ...
والمسيحي الغنى مكانة أعلى من المسيحي الفقير ...
والمسيحية الغنية مكانة أعلى من المسيحية الفقيرة ...

فتكون بذلك صورة شديدة التمييز العنصري والدينى والطبقى للبشر ... فإذا
مااجتمعت صفات امرأة ومسيحية وفقيرة في إنسانة ، فلنا أن نتخيل مدى الهوان
الذى ستعانيه في الدولة التى تحكمها الجماعات الإسلامية .

ولنا أن نتخيل مدى إعجاب جمهور الجماعات الإسلامية من شباب وشابات
البرجوازية الصغيرة بتلك الأفكار العنصرية — الآن — وإقبالهم على الكتب التى
تطالب بضرورة عودة التمييز بين المرأة المسلمة والمرأة المسيحية :-

« كان من شروط المسلمين الأولين على أهل الذمة أن تكشف نساؤهم عن سوقهن
وأرجلهن لكى لا يتشبهن بالمسلمات ..

فانظر كيف تغير الحال وانعكس الأمر حتى صارت المسلمات يتباهين بالتشبه بمن
كن يمتنعن من التشبه بالمسلمات بالكشف عن سوقهن وعماء هو أكثر من
ذلك ... »*

إن الكاتب يتحسر على زمان التمييز ويقدمه كما لو كان الفردوس المفقود مطالباً
بعودته ... يهاجم المساواة ويعتبرها أمراً شاذاً ، يطالب بالتمييز بين النساء المارات في

* محمد ناصر الدين الألبانى — حجاب المرأة المسلمة في الكتاب والسنة الطبعة الخامسة — المكتب الإسلامى

الشوارع والقاطنات البيوت بحيث يسهل تجنب المسلمة وإيذاء المسيحية بشتى أنواع المضايقات .

فالمرأة المسلمة التى يجب أن ترتدى الحجاب أو النقاب من وجهة نظر الجماعات الإسلامية ، يجب أن تكشف قرينتها المسيحية عن ساقها كأحدى وسائل التمييز والتفرقة العنصرية .

هذا عن المظهر الخارجى ، فماذا عن التفرقة فى العمل ؟

— ماذا ينتظر المرأة المسيحية خريجة الجامعة :— هل يمكن أن تفتح لها شركة توظيف أموال أو بنك إسلامى أو حتى متجر إسلامى أبوابه لتعمل فيه ؟

— ماذا ينتظر المرأة العاملة المسيحية وليس لديها ماتملكه سوى قوة عملها التى ستبذل منها أضعافاً مضاعفة فى مصانع الرأسمالى المسلم أو فى ممتلكاته الأخرى ...

إن الجماعات الإسلامية تتذكر مرة أخرى اليوم موقف عمر بن الخطاب من الزواج بالكتايبات .. ، حينما عمل على التفريق بين الصحابة وبين زوجاتهم من الكتايبات ، ويتخذونه كنموذج يجب الاقتداء به . ويقرون أن الزواج بالكتايبات (وإن كان جائزاً إلا أنه مكروه .) *

ويجب أن تعيش المسيحيات ضمن جماعتين القليلة العدد والحقوق ...

أما إذا ماتت مسيحية بالقتل على يد مسلم ، فإن الجماعات الإسلامية تناقش موضوع ديتها ضمن قضية الدية ، وتقرر لها دية دونية ضئيلة تكاد لا تشكل عقوبة رادعة على هذا السيد المسلم الذى قتل مجرد كاتبة « مسيحية » .

وفى ذلك نوع من العنصرية تبيح دم الآخرين دونما ثمن ... !!!

وبشكل عام يقررون أن دية أهل الكتاب إذا قتلوا خطأ تكون نصف دية القتل المسلم

(دية الذكر منهم — يقصد أهل الكتاب — نصف دية المسلم ، ودية المرأة من نسائهم نصف دية المرأة المسلمة .) * ، ونصف النصف هو الربع ... بمعنى أن دية

* السيد سابق — فقه السنة — الجزء العاشر ص ٢٣٤

* المصدر السابق — ص ٢٣٤

المرأة المسيحية حسب القاعدة السابقة هي ربع دية الرجل المسلم دون لزوم الكفارة ...

فيالاستهانتهم بتلك الدماء ...

وإذا كانوا يعتقدون أن عقل أهل الكتاب نصف عقل المسلم ، فإن عملية بسيطة للقياس تدلنا على أن عقل المرأة المسيحية لا يساوى عندهم إلا ربع عقل الرجل المسلم وربما أقل ... ، بسبب معاييرهم العنصرية التي ترى كل ما هو كامل وجميل في الرجل المسلم محور المجتمع وصاحب السيادة فيه مع انخفاض شأن كل ماعداه بشكل تدريجي — كما رأينا من قبل حتى نصل إلى أدنى السلم الاجتماعي والذي تسكنه النساء المسيحيات إنهم يعجبون بفتوى ابن تيمية :-

(عن امرأة نصرانية بعلمها مسلم توفيت وفي بطنها جنين له سبعة أشهر ، فهل تدفن مع المسلمين أو مع النصارى ؟ فأجاب لا تدفن في مقابر المسلمين ، ولا مقابر النصارى لأنه اجتمع مسلم وكافر ، فلا يدفن الكافر مع المسلم ، ولا المسلم مع الكافر ، بل تدفن منفردة ، ويجعل ظهرها إلى القبلة ، لأن وجه الطفل إلى ظهرها ، فإذا دفنت كذلك كان وجه الصبي المسلم مستقبل القبلة ، والطفل يكون مسلماً بإسلام أبيه ، وإن كانت أمه كافرة باتفاق العلماء .) *

- فأى مجتمع هذا الذى يجلس علماءه لمناقشة موضوع : أين تدفن المرأة المسيحية ؟
أى مجتمع هذا الذى يقضى بأن تنبذ تلك المرأة ويستهان بجسدها حتى فى حالة الوفاة ، فيتأفنون من أن يجاور جسدها أجساد السادة المسلمين ... ويستكبرون أن يجاور جنينها الذى بداخلها القلة المضطهدة من المسيحيين ... ؟؟
○ ○ ○

من هذه الزاوية العنصرية نستطيع أن نفهم الآن معنى الهجوم الضارى الذى شنته الجماعات الإسلامية بالذات على المسيحيات من رائدات حركة تحرير المرأة ...

نستطيع أن نفهم لماذا يضاعف الهجوم على « إستر ويصا واصف » فهى لم تكن امرأة شاركت فى الحركة النسائية فقط ، بل هى مسيحية تطمح إلى المساواة بالمسلمات وإلى المساواة بالرجال المسلمين ...

* ابن تيمية — فتاوى النساء . المصدر السابق ص ٥٥

ووجودها ضمن حركة تحرير المرأة يسهل لدعايتهم مهمة قذف الحركة النسائية برمتها بجأشع القذائف ، لأنها تساوى بين هؤلاء النساء والمسلمات بل وتطالب بأن يتساوين مع الرجال .

إن إستر وىصا واصف — ومن خلفها تاريخ الحركة النسائية — تذهب إلى أبعد حدود الضلال فى نظرهم لأنها وقفت على رأس أول اجتماع كبير للجنة الوفد المركزية للسيدات ، والذي عقد فى الكنيسة المرقسية فى ٨ يناير ١٩٢٠ م أمام خوالى ألف سيدة مسلمة ومسيحية تطالب بضرورة العمل على انتزاع حق المرأة فى كل المجالات وعلى رأسها المجال السياسى ، والمساواة بين الجنسين حتى فى النضال ضد المحتل الانجليزى ..

ثم تخرج على رأس المظاهرات النسائية من أجل الضغط على الحكومة . واستمرت إحدى مظاهرات أياماً ولم يجرؤ أحد أن يقف فى طريقها . * أستطيع أن أفهم الآن لماذا شددوا الهجوم على مقالات روزا أنطوان وبولا العلايل وغيرهما من المسيحيات اللاتي شاركن فى الدفاع عن حقوق النساء . وفكر الجماعات الإسلامية الذى يهاجم المرأة المسيحية — من كل الطبقات — ويطالب بأن يكشف عن رعوسهن وأقدامهن كعلامة تمييز واضطهاد وليس كعلامة حرية

وأن يحرم من التساوى فى الحقوق السياسية والاجتماعية ، وألا يتاح لهن فرص التعليم والعمل المتساوى ، هو الذى يجعلنا نتساءل كيف ستدافع المرأة المسيحية عن نفسها ، وبدرجة أعلى: كيف ستدافع المسيحية الفقيرة عن نفسها فى مجتمع يشحذ حماسه العنصرى ضدها تحت لافتة الدولة الإسلامية ... ؟

لشد ما يزيد القلق حينما نسمع عن تفجر الاضطهاد فى أسبوط والمنيا ، ومن قبل الزاوية الحمراء والخانكة ... تلك المناطق التى شهدت بروفات سريعة لعنف الجماعات الإسلامية ضد الأقباط بوجه عام ... فماذا عن القبطيات إذا ما استولت تلك الجماعات على السلطة ... ؟

طوبى لهن جميعاً

* د . لطيفة سالم — المرأة المصرية والتغير الاجتماعى — المصدر السابق

_____ الفصل السادس

_____ أسواق جديدة للجواري

الجارية والخوف من المجهول الذى ينتظرها ... والنخاس بصوته الغليظ نادى على جمالها ... والسيد المشتري بعيونه الجاحظة وجيوبه المتنفخة بالمال يقلب المرأة البضاعة ويلوى شفتيه تعبيراً عن الرفض أو يتسم نصف ابتسامة ليدارى إعجابه حتى لا يذل الكثير من المال ، لكن حيلته الساذجة تنكشف أمام خبرة ودهاء النخاس الذى يطالب جاريته دائماً بإبراز المزيد من المفاتن ... وتظل المساومات دائرة على جسدها للبحث عن يدفع أكثر ...

تلك الصورة القديمة القميئة التى انقرضت من تاريخ العالم منذ أكثر من مائة عام هل يمكن أن تعود مرة أخرى ؟

هل يمكن أن تتحول المرأة التى عاشت الاستقلال أو فكرت فيه ... المرأة التى خرجت إلى الحياة فتعلمت وحصلت على الشهادات وتقلدت الوظائف ...

المرأة التى لمست بعقلها وروحها ويديها حقيقة إنسانيتها ...

هل يمكن أن تتحول إلى سلعة فى سوق الرقيق مرة أخرى ... ؟

أكاد لأصدق أن هذا الحديث يدور ولو سراً فى نهاية القرن العشرين — وبعد مرور زمن طويل على صدور وثيقة حقوق الإنسان ، فكيف ومناقشته علناً على صفحات الكتب وأمام القضاء ...

وليس المقصود هنا الرق بمعناه النفسى أو المعنوى ، والذى يكاد أن يكون حقيقة لا تقبل النقاش وتحكم العلاقة بين الرجل والمرأة ...

ليس المقصود هنا المعنى التبعى فى العلاقة الذى يجعل الزوجة جارية لزوجها ... والذى عبرت عنه الجماعات الإسلامية بإلحاحها فى استخدام الحديث القائل :—

(يأيتها الناس اتقوا الله فى النساء واستوصوا بهن خيراً فإنهن عندكم عوان) (أسيرات) لا يملكن لأنفسهن شيئاً .)

ولكن المقصود هو ذلك الجانب التشريعى والحقوق الذى يدور حول مبدأ
« وما ملكت أيمانكم »

المقصود هو الرق الجسدى الذى يتعامل مع صدور وأرداف النساء كإداة للبيع
والشراء ...

الرق الذى يبنى الاستيلاء على نساء الجانب المهزوم فى الحرب ...

الرق الذى يحفظ لنا التاريخ الكثير من صورته المخزية بخطف النساء وسرقتهم
بالإكراه وإذلالهن وسوقهن كما تساق الماشية لعرضهن فى أسواق النخاسة ...

إن أفكاراً غريبة تثيرها الجماعات الإسلامية بين ثنايا كتاباتها ومواقفها وتحاول أن
تقدمها فى شكل دعائى طنان وديماجوجى .. ليس من أجل تبرير التاريخ القديم بكل
ما حمله من سلبيات ونوازع عدوانية فقط ، بل ولتبرير تلك الأفكار الشاذة إلى عقل
الجمهور الآن ...

يقول أبو الأعلى المودودى الذى تقدمه الجماعات الإسلامية بأنه (زعيم شعبى
وخطيب مفوه يستثير عزائم الجماهير ويستنهض همهم ويستجيش مشاعرهم ...)
يقول بصدد الحديث عن موضوع الرق :-

(إن إباحة التمتع بناء على حق الملكية واردة فى غير واحدة من آى القرآن الحكيم
بصراحة متناهية ... وإستعباد أسرى الحرب وبيعهم وشراؤهم كان ومازال رائجاً فى
الدنيا منذ قديم الزمان إلى أوائل القرن الثامن عشر الميلادى ، ارجعوا بنظركم قليلاً إلى
ما قبل بضعة قرون وافرضوا أن الحرب قائمة بين المسلمين وأمة أجنبية ، ويصيب
المسلمون فيها آلافاً من نساء هذه الأمة وفيهن عدد كبير من النساء الجميلات
والشابات ...)

أما العدو فلا يستنقذهن بدفع الفدية ، ولا يبادلهن بما قد أصاب من نساء
المسلمين ، فلا يستطيعون أن يسرحوهن منأ عليهن ...

فقولوا لى الآن ماذا ينبغى أن نصنع بهذا العدد العظيم من نساء العدو الداخلات فى
دار الإسلام ؟

أما حبسهن بصفة دائمة فهو ظلم ، وأما تخلية سبيلهن فى دار الإسلام فكأنه نشر
لجرائم الخلاعة والمجون والفسق والفجور فى الدولة ، لأن الأضرار الخلقية لا بد أن تنشأ

بين حيناً وضعن في الدولة فيفسد المجتمع من جانب وتوصم جباههن بالعار والذل إلى الأبد ...

من جانب آخر فهي مشكلة شائكة يعالجها الإسلام بتوزيعهن بين أفراد الأمة — جعل التمتع بناء على ملك اليمين من حق الرجال وما جعله من حق النساء . *

فيالها من زاوية مثيرة للخيال التي يرر بها المودودي بشاعة الرق ... زاوية تتخاطب لدى الجمهور المهزوم كل نوازع الانتقام الشرس .. إنه يستثير في عقول سامعيه صورة الآلاف من نساء العدو .. ثم يركز أكثر على النساء الجميلات الشابات وسط هذه الآلاف من اللحم الأبيض ...

وحينما يسيل لعاب الرجال المستمعين — بعد أن سال لعاب الخطيب — فإنه يستخدم منطقاً متهافتاً للوصول إلى هدفه ، وهو تحبيب فكرة الرق وإبرازها على أنها منتهى العدل والحكمة ... فحبس هؤلاء النساء ظلم من وجهة نظره ... لأن تلك الأجساد الجميلة الشابة حرام أن تحبس ، وإنما يجب أن يستمتع بها الرجال ، بما يؤكد التصور السائد لدى الجماعات الإسلامية الذي لا يرى في المرأة إنساناً كاملاً إنسانية ويقف على قدم المساواة مع الرجل ، بل على أنها كتلة من اللحم تثير المشاعر الجنسية ويجب أن تصب فيها الشهوة الجنسية ...

وإذا كانت تخلية سبيل الأسيرات نشر الجرائم الخلاعة والمجون والفسق والفجور في الدولة .. فإن الشيخ يقترح حلاً أعجب ، فهو يقترح توزيع هؤلاء الجميلات على أفراد الأمة ، فكأنه يخشى على الشوارع مثلاً من وجودهن فيها ، ولكنه في نفس الوقت يمكنهن من الوجود والانتشار والتمركز في عصب تلك الأمة .. في بيوتها ...

ولكن على الجماهير ألا تدع خيالها يذهب بعيداً فأجمل الحسان والبيض الغزلان سوف يكن من نصيب شيوخ الأمة وزعمائها المفوهين ، والأقل جمالاً سوف يكن من نصيب رجال الصف الثاني وهكذا ، فالأمر ليس مباحاً للجميع في هذا النسق الأيديولوجي ، والتاريخ لا يذكر أن فرداً من جمهور الفقراء امتلك جارية من نساء العدو أو من غيرهن ، ولكنه يذكر دائماً أن جمهور الفقراء هذا كان جسم الجيش وأداة الحرب التي حققت رغبات السادة الزعماء .

إن المودودي يقاتل في القضية السابقة أى محاولة لتحريم الرق ، ويتصدى لأى

* أبو الأعلى المودودي — الإسلام في مواجهة التحديات المعاصرة — دار القلم ص ٨١

محاولة تجميل لهذا الحكم ، فيوجه نقداً قاسياً لكاتب جاول أن ينفي شبهة الرق عن الإسلام بقوله : « فهل بإمكان الكاتب الفاضل أن يشير إلى حكم من أحكام القرآن قد ألغى كل أنواع الرق إلغاءً قاطعاً بالنسبة للمستقبل ؟ والإجابة بالتأكيد لا . »^{*}
إذن فطالما أنه ليس هناك نص يلغى هذا الحكم فهو يطالب باستمراره الآن وفي المستقبل ... !!!

أما وثيقة حقوق الإنسان وغيرها من المواثيق فلا تعنى المودودي وغيره من زعماء الجماعات الإسلامية ومنظريهم لأنها وببساطة تتعارض مع مصالحهم وأمانهم في امتلاك الجوارى الحسان اللاتي سيعاملن على أنهن أجساد للهو ومستفرغات للشهوة الجنسية بصرف النظر عن أى قيمة إنسانية .

وهذا رمز آخر من رموز الجماعات الإسلامية وهو الشيخ صلاح أبو إسماعيل يدافع عن عودة الرق في شهادته أمام القضاء بقوله :—

« جعلت مدخلي إلى الحديث عن الرق وحكم الإسلام فيه بأن ذكرت « الأنبا شنوده » والحاضرين بالمرأة الإسرائيلية التي ضربت بقذائف طائراتها مدرسة بحر البقر وقتلت أطفالنا وأصابنا هدفاً مدنياً ثم أسقطتها المدفعية المصرية فهبطت بالبراشوت ووقعت أسيرة في أيدينا ، فما حكم الإسلام فيها وهل هو عدل أم ظلم ؟

إن الإسلام يبيح لجماعة المسلمين أن يروا رأيهم في مصير هذه الأسيرة على مفترق طرق أربع على ضوء مصلحة الإسلام والمسلمين :—

١ — فلهم أن يطلقوا سراحها بلا مقابل .

٢ — أو بمقابل كتبادل الأسرى .

٣ — ولهم أن يضربوا عنقها وهي بلا شك تستحق ذلك .

٤ — ولهم أن يتخذوها أمة رقيقة — وهي بلا شك — تستحق ذلك .^{*}

ونلاحظ أن تفضيلات الشيخ اتضحت في ضرب العنق أو في كونها تصبح أمة رقيقة بعد أن تقرر جماعة المسلمين من الرجال أصحاب المصلحة أى الحلين يختارون .

* أبو الأعلى المودودي — الإسلام في مواجهة التحديات المعاصرة — المصدر السابق ص ٦٤

* صلاح أبو إسماعيل — الشهادة — شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل في قضية تنظيم الجهاد — دار الاعتصام . ص ٧٨

وصلاح أبو إسماعيل يستخدم في حديثه السابق نفس طريقة ومنطق المودودي العنصرى الذى يتكشف هنا فى رده على « الأنبا شنودة » — وهو رمز مسيحى — يجسد صراع الجماعات الإسلامية مع الأقليات فى المجتمع المصرى ، ثم يكشف عن الطريقة الديماجوجية التى تستخدمها الجماعات الإسلامية عند الحديث عن أى قضية حساسة ، وخصوصاً قضية المرأة والرق ، ولكن الطريقة أو مهارة الخطيب اللفظية لاتستطيع إخفاء عيوب كثيرة ناتجة عن ضحالة الأفكار نفسها ...

ويذهب الشيخ صلاح أبو إسماعيل مع فكرة رق النساء إلى حد الاستفاضة فى شرح آليات كيفية تحول المرأة إلى جارية — كل هذا أمام هيئة محكمة عصرية ، وبحجة الدفاع عن مشروعية القتل والذبح والامتلاك فيقول :-

فإذا صارت أمة رقيقة فإنها تؤول إلى ملك رجل بعينه بحكم الشرع الشريف ولما لكها أن يستبرئها بحيضة ليتيقن براءة رحمها من أن يكون مشغولاً بحمل من غيره . فإن لم تكن حاملاً يعاشرها معاشرة الأزواج بملك*اليمين فإن حملت منه ووضعت فقد صارت أم ولد هو أبوه ، فإن مات سيدها ورثه ولدها منه . ولما كانت أم هذا الولد من ممتلكات أبيه فسوف تؤول ملكيتها إلى الوارث الجديد وهو ولدها ، والإنسان لا يملك أصله ولافرعه . وبذلك تتحرر بحكم الشرع حيث يرث ملكيتها ولدها . *

فأى منطق هذا الذى يدور حول الأفكار ويلوى عنقها لتثبت عكس ماتعنيه ... ؟
أى منطق هذا الذى يتحدث فى البداية عن عدالة تحويل هذه المرأة إلى رقيق يمتلكه الرجال ... ؟

ثم عدالة وضعها وهى جارية ... ؟

ثم عدالة تحويلها إلى إرث يتركه السيد بعد وفاته ... ؟

ثم عدالة أن يصير أمرها إلى الورثة ... ؟

ثم عدالة حصولها على الحرية بعد هذا المشوار الطويل ... ؟

لماذا كل هذا العناء وقد كانت المرأة حرة منذ البداية لا يملكها إنسان آخر ... ؟

* صلاح أبر إسماعيل — الشهادة — المصدر السابق ص ٧٨

أكل ذلك من أجل تحليل طرق استمتاع الرجل بأكبر كمية ممكنة من النساء وتغذية روح الملكية لديه ... ؟

لنعود نسمع عن فلان الذى يمتلك عشرات الجوارى ، وفلان الذى يتسابق مع الآخرين على ملكية الأجل من النساء إلى آخر تلك المهازل التاريخية .
والغريب أن هؤلاء الدعاة الإسلاميين يتعاملون مع فكرة الرق وكأنها حق لا يقبل النقاش .. فهم يذهبون فى تفسير فروعه كتفسير مظهر الجارية وملابسها ووضعها فى العلاقة الجنسية مع مالكها ، وتحديد الفرق بينها وبين الحرة فى تلك الأوضاع كما فى كتاب حجاب المرأة ولباسها فى الصلاة - وهو من كتب التراث التى أعادت الجماعات طباعتها من جديد : -

« والحجاب مختص بالحرائر دون الإماماء ، كما كانت سنة المؤمنين فى زمن النبى ﷺ » وخلفائه ، أن الحرة تحتجب والأمة تبرز ، وكان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة مختمرة ضربها وقال أتتشبهين بالحرائر أى لكاع !

فيظهر من الأمة رأسها ويدها ووجهها . *

ويؤكد على نفس المعنى فى موضع آخر : -

« وقد كانت الإماماء على عهد الصحابة يمشين فى الطرقات متكشفات الرؤوس ويخدمن الرجال مع سلامة القلوب » .

ثم يقول فى الهامش : -

« كأنه يشير إلى مارواه البيهقى عن أنس قال : -

كن إماء عمر رضى الله عنه يخدمنا كاشفات عن شعورهن ، تضطرب ثديهن .
وسنده جيد . *

ومع التمييز بين الحرة والأمة فى المظهر ، فإن متن النصوص يكشف عن كيفية استغلال أجساد الإماماء نفسها .. حيث نجد الكثير من الفروق فى المعاملات ، فعلى سبيل المثال نجد فكر الجماعات الإسلامية يهاجم تحديد النسل ويهاجم كل طرده

* شيخ الإسلام ابن تيمية - حجاب المرأة ولباسها فى الصلاة - تحقيق محمد ناصر الدين الألبانى - المكتب الإسلامى ص ٣٧ .

* ابن تيمية - المصدر السابق ص ٤٣ .

ووسائله ومنها وسيلة العزل التي يعترف أبو الأعلى المودودي أنها وسيلة غير إنسانية وتحدث الكثير من الأضرار السيئة في نفسية المرأة وتكوينها ، إلا أنه لا يرى ضرراً في استخدامه مع الجوارى : -

« فلابد أن تكون النتيجة لاتخاذ تدابير الصناعية أن ينشأ التوتر في نظام المرأة الجسماني ويلازمها - شيئاً فشيئاً - القلق والاضطراب والتبرم والضجر ، لأنها عندما لا تشبع غريزتها الجنسية ، فإن علاقتها بزوجها يعترها - ولابد - الشذوذ والانزعاج . وقد شوهدت هذه النتائج بصفة خاصة في الذين يختارون طريق العزل لمنع الحمل . » *

وهكذا فهو يهاجم بوضوح أسلوب العزل لما له من آثار خطيرة على المرأة ، وبرغم ذلك يحلل استخدامه في وضع الجوارى فهو يقول : -

(إن العزل وهو إحدى الوسائل المستخدمة في تحديد النسل كان يستخدم في حالات بعينها وهي : -

١ - خشية أن تحمل الأمة « الجارية » .

٢ - خشية أن تستحق الأمة إقامة دائمة إذا صارت أم ولد .) *

ولكن أليس استخدام أجساد هؤلاء النسوة في الأغراض الجنسية مع حرمانهن من كل الحقوق حتى حق المرأة في أن تصبح أمّاً ، أو حقها في الاستمتاع بالعلاقة مع الرجل ، هو أشد أنواع الدعارة والعهر وأشدّها رخصاً وأشدّها ابتذالاً وأشدّها إذلالاً لإنسانية المرأة ...

إن الجماعات الإسلامية التي تدعى في مواضع أخرى أنها تبغى القضاء على الدعارة قضاء تاماً .. تفتح لها باباً واسعاً ولكنه باب خاص بالسادة أصحاب النفوذ في دولتهم ...

إن حديثهم عن الرق في النصوص السابقة وفي مواضع أخرى إلى جانب أنه يشحذ الروح العنصرية لدى جمهورهم الساخط حتى يسهل توجيهها بعد ذلك الوجهة التي يريدون ، فهو يحمل أيضاً إمكانية إحداث أنواع ودرجات من التفريق بين الناس ،

* أبو الأعلى المودودي - حركة تحديد النسل - مؤسسة الرسالة ١٩٧٥ م ص ٨١

* المصدر السابق - أبو الأعلى المودودي - حركة تحديد النسل ص ١٤١

يكون تحقيقها مرهوناً بمدى قوة الجماعات الإسلامية وصعودها إلى السلطة ...
وبمدى وعى الجمهور أو غياب وعيه ...

إن سيناريو العبودية التاريخي السابق يمكن أن يأخذ أشكالاً جديدة ترتكن على
قاعدة قبول المبدأ ... قبول التفرقة .. قبول الاستبداد وخصوصاً ضد النساء فهل ننتبه
إلى حقيقة هذا الخطر الصاعد .. أم نتركه حتى تفاجأ به يطبق علينا نحن النساء
المعاصرات كل تصورات السابقة ؟

مصادر الأحاديث النبوية الشريفة

أولا : أحاديث شريفة ذكرت بالكتاب وبتحقيقها تبين أنها وردت في الصحاح الثمانية (البخارى - مسلم - أبو داود - ابن ماجه - النسائى - الترمذى - مالك - أحمد بن حنبل)

١ - « المرأة تأتي على صورة شيطان .. فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذى معها »

أخرجه أبو داود في النكاح : ٤٢ - وتكملته « فإنه يضمن ما في نفسه »

٢ - « استوصوا بالنساء خيرا ... » إلخ

أخرجه البخارى في الأنبياء : ١ ، وفي النكاح : ٨٠ . ومسلم في الرضاع : ٦٢ . والترمذى في الرضاع : ١١ ، وفي تفسير سورة ٩ : ٢ . وابن ماجه في النكاح : ٣ .

٣ - « النساء ناقصات عقل ودين »

أخرجه البخارى في الحيض : ١٦ ، وفي الزكاة : ٤٤ . ومسلم في الإيمان : ١٣٢ . وأبو داود في السنة : ١٥ . والترمذى في الإيمان : ٦ . وابن ماجه في الفتن : ١٩ . وأحمد في ٢ : ٦٧ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ .

٤ - « إن من يمن المرأة تيسير خطبتها وتيسير صداقها وتيسير رحها » .

أخرجه أحمد في ٦ : ١٩ : ٧٧ .

٥ - « استأخرن فإنه ليس لكن أن تحقّقن الطريق » إلخ .

أخرجه أبو داود في الأدب : ١٦٨

٦ - « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة »

أخرجه البخارى في المغازى : ٨٢ ، وفي الفتن : ١٨ . والترمذى في الفتن : ٧٥ . والنسائى في القضاة : ٨ .

٧ - « الأيم أحق بنفسها من وليها »

أخرجه أبو داود في النكاح : ٢٥ . والترمذى في النكاح : ١٨ . وابن ماجه في النكاح : ١١ . والدارمى في النكاح : ١٣ . ومالك في النكاح : ٤ . وأحمد في ١ : ٢١٩ ، ٢٤٢ ، ٢٧٤ ، ٣٤٥ ، ٢٣٥ ، ٣٦٢ .

٨ - « لا تنكح البكر حتى تستأذن »

أخرجه البخارى في الحيل : ١١ ، وفي النكاح : ٤١ ، وفي الإكراه : ٣ . ومسلم في النكاح : ٦٤ ، ٦٦ - ٦٨ . وأبو داود في النكاح : ٢٣ ، ٢٥ . والترمذى في النكاح : ١٨ . والنسائى في النكاح : ٣١ . وابن ماجه في النكاح : ١١ . والدارمى في النكاح : ١٣ . ومالك في النكاح : ٤ . وأحمد في ١ : ٢١٩ ، ٢٤٢ ، ٢٧٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٥ ، وفي ٢ : ٩٧ ، ٢٢٩ .

٩ - « حق الزوج على زوجته ألا تمنعه نفسها ولو كان على ظهر قتب » إلخ

أخرجه ابن ماجه في النكاح : ٤ . وأحمد في ٤ : ٣٨١

١٠ - « أشمى ولا تنهكى ، فإنه أبهى للوجه ، وأحظى لها عند الزوج »

أخرجه أبو داود في الأدب : ١٦٧

١١ - « إذا دعا رجل امرأته إلى فراشه » إلخ

أخرجه البخارى في بدء الخلق : ٧ . وأبو داود في النكاح : ٤٠ . والترمذى في الرضاع : ١٠

١٢ - « لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد » إلخ .

أخرجه ابن ماجه في النكاح : ٤ . وأحمد في ٤ : ٣٨١ ، وفي ٦ : ٧٦

١٣ - « ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس » إلخ .

أخرجه البخارى في الصلح : ٢ . ومسلم في البر : ١٠١ . والترمذى في البر : ٢٦ . وأحمد في ٦ : ٤٠٣ .

١٤ - « خير نسائكم الولود الودود »

أخرجه أبو داود في النكاح : ٣ . والنسائى في النكاح : ١١ . وأحمد في ٣ : ٢٤٥ ، ١٥٨

١٥ - « يا أيها الناس اتقوا الله في النساء » إلخ .

أخرجه أبو داود في المناسك : ٥٦ . وابن ماجه في المناسك : ٨٤ . والدارمي في المناسك : ٣٤ . وأحمد في ٥ : ٧٢ .

ثانيا : أحاديث ذكرت بالكتاب وبتحقيقها تبين أنها لم ترد في الصحاح الثمانية :
(البخارى - مسلم - أبو داود - ابن ماجه - النسائى - الترمذى - مالك - أحمد
ابن حنبل)

١ - « النساء سفهاء إلا التى أطاعت زوجها »

٢ - حديث وافدة النساء .

٣ - « إياك والخلوة بالنساء » إلخ .

٤ - « لأن يطعن فى رأس أحدكم بمخيط من حديد ... » إلخ .

٥ - « يا فاطمة أى شىء خير للمرأة ؟ » إلخ

٦ - « لحصير فى ركن البيت خير من امرأة لا تلد »

٧ - حديث رجل يشكو الفقر .. فيقول له الرسول ﷺ تزوج

٨ - « إن النكاح نوع رق ... » إلخ

٩ - « سوداء ولود خير من حسناء لا تلد »

١٠ - « كن إماء عمر - رضى الله عنه - يخدمنا كاشفات عن شعورهن -
تضطرب ثديهن »

١١ - « للمرأة عشر عورات » إلخ

ولنا تعليق :

هذه الأحاديث رغم أنها لا ترقى إلى درجة الأحاديث الصحيحة الواردة فى
الصحاح الثمانية إلا أن الجماعات الإسلامية تعول عليها وينجى استخدامها كثيراً
والاعتماد عليها فى أدبياتهم بل يعمدون إلى الإلحاح عليها بما يحمله بعضها من تكثيف
مشاعر العداة والغضب ضد المرأة .

قائمة المراجع

- أبو الأعلى المودودي - تفسير سورة النور :
- أبو الأعلى المودودي - حقوق الزوجين - تعريب أحمد إدريس مكتبة القرآن .
- أبو الأعلى المودودي - حقوق أهل الذمة في الإسلام - كتاب المختار - سلسلة نحو طلائع إسلامية واعية .
- إبراهيم النعمة - العمل والعمال في الفكر الإسلامي - الدار السعودية للنشر والتوزيع .
- ابن تيمية - شيخ الإسلام - فتاوى النساء - مكتبة القرآن .
- ابن تيمية - أبي العباس أحمد - السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية - تحقيق محمد إبراهيم البنا - دار الشعب .
- البهي الخولي - المرأة بين البيت والمجتمع - من رسائل الإخوان المسلمين - مطابع دار الكتاب العربي بمصر - ١٩٥٣ م .
- أبو حامد الغزالي - الزواج الإسلامي السعيد - تحقيق محمد عثمان الخشت - مكتبة القرآن .
- إقبال بركة - تأثير الفكر العربي المعاصر على حركة المرأة - بحث مقدم إلى المؤتمر الأول لجمعية تضامن المرأة العربية .
- أمين عز الدين - تاريخ الطبقة العاملة المصرية ١٩١٩ - ١٩٢٩ م الجزء الثاني دار الشعب - من الثورة الوطنية إلى الأزمة الاقتصادية .
- آمال كامل بيومي: السبكي - الحركة النسائية في مصر ما بين الثورتين ١٩١٩ و ١٩٥٢ م - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٦ م .
- حسن البنا - أصول دعوة الإخوان المسلمين - الرسائل الثلاث للإمام الشهيد حسن البنا - دار الشهاب .
- حسن البنا - حديث الثلاثاء - سجلها وأعدادها محمد عيسى عاشور - مكتبة القرآن .
- حسن البنا وآخرون - المرأة المسلمة - خرج أحاديثه وراجعها محمد ناصر الدين الألباني - دار الكتب السلفية بالقاهرة الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ .
- حسن البنا - مذكرات الدعوة والداعية للإمام الشهيد حسن البنا دار التوزيع والنشر الإسلامية .

- رفعت السعيد - حسن البنا - مؤسس جماعة الإخوان المسلمين متى - كيف - لماذا ؟ دار الثقافة الجديدة .
- زينب الغزالي - أيام من حياتي - دار الشروق .
- السيد سابق - فقه السنة - الجزءان السابع والعاشر .
- سيد قطب - السلام العالمي والإسلام .
- صلاح أبو إسماعيل - الشهادة - شهادة الشيخ في قضية تنظيم الجهاد - دار الاعتصام .
- عمر عبد الرحمن - كلمة حق - دار الاعتصام .
- فؤاد زكريا - الحقيقة والوهم في الحركة الإسلامية المعاصرة - دار الفكر للدراسات والنشر .
- محمد البوطي - إلى كل فتاة تؤمن بالله .
- محمد علي قطب - بيعة النساء للنبي ﷺ مكتبة القرآن .
- محمد علي قطب - الحب والجنس من منظور إسلامي - مكتبة القرآن .
- محمد البهي - الإسلام واتجاه المرأة المسلمة المعاصرة دار الاعتصام - سلسلة المرأة المسلمة .
- محمد عبد الحكيم خيال - محمود محمد الجوهري - الأخوات المسلمات وبناء الأسرة القرآنية - دار الدعوة .
- محمد الغزالي - سؤال عن الإسلام - الجزء الثاني - دار ثابت .
- محمود عبد الحليم - الإخوان المسلمون - أحداث صنعت التاريخ - دار الدعوة - الجزء الأول رؤية من الداخل ١٩٨٣ م .
- محمد متولى الشعراوى - المرأة المسلمة والطريق إلى الله - مكتبة القرآن .
- د. محمد أنيس دراسات في وثائق ثورة ١٩١٩ م الجزء الأول المراسلات السرية بين سعد زغلول وعبد الرحمن فهمي - الطبعة الأولى ١٩٦٣ م .
- شباب محمد - ﷺ - رسائل الدعوة دستور سلوك المسلم في البيت والمجتمع - الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- شباب محمد - ﷺ - رسائل الدعوة - الشريعة الإسلامية والأجانب في الإسلام شرعياً ووضعيّاً وتاريخياً - محمد عطية خميس .
- فتى ميخائيل - عرائس في المولد - دراسات حول المرأة العربية - ترجمة محمد عوض خميس - دار العربى ١٩٨٧ م .

- محيازيتون - نحو أساس موضوعي لتقييم دور المرأة العربية في النشاط الاقتصادي - بحث مقدم إلى المؤتمر الأول لجمعية تضامن المرأة العربية من ١ - ٣ سبتمبر ١٩٨٦ م .
- ليفين (ز - إ) تطور الفكر الاجتماعي العربي ١٩١٧ - ١٩٤٥ ترجمة د. أنور محمد إبراهيم - دار العلم الجديد - القاهرة الطبعة الأولى ١٩٨٨ م .
- لجنة النشاط الثقافي والسياسي بكلية الطب البشرى جامعة الإسكندرية - الاختلاط بين الجنسين في نظر الإسلام .
- د. لطيفة محمد سالم - المرأة المصرية والتغير الاجتماعي ١٩١٩ - ١٩٤٥ - سلسلة مصر النهضة - مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصرة - الهيئة العامة للكتاب ١٩٨٤ م .
- نعمت صدقي - التبرج - سلسلة المرأة المسلمة دار الاعتصام .
- د. نبيل راغب - هدى شعراوى وعصر التنوير - سلسلة تاريخ المصريين رقم ١٢ - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٨ م .
- طه سعد عثمان - مذكرات ووثائق من تاريخ عمال مصر - الكتاب الثانى - مكتبة مدبولى ١٩٨٢ م .

دوريات

-
- الأهرام - مجلس الشعب يوافق بالإجماع على قانون الأحوال الشخصية - ١٩٨٥/٧/١ م .
 - الأهرام - حديث تسجيلي - مواجهة ساخنة مع رئيس شركة توظيف أموال إسلامية ١٩٨٧/٢/١١ م .
 - الشعب - ١٩٨٧/٣/٣١ م - الصفحة التاسعة .
 - مجلة أكتوبر - ٣ يناير ١٩٨٨ م .
 - مجلة الحوادث - العدد ١٥٤٣ - الجمعة ٣٠ مايو ١٩٨٦ م .
 - مجلة المصور - العدد ٣٢٣٠ - ١٩٨٦/٩/٥ م .
 - مجلة الدعوة - العدد الخمسون السنة الثلاثون ٤٢٤ يوليو ١٩٨٠ م .
 - مجلة المرأة الجديدة - يوليو ١٩٨٦ م - العدد ٢ .

محتويات الكتاب

الفصل الأول

٥ دعوات قديمة تتجدد

الفصل الثاني

٣٣ المرأة في نظر الجماعات الإسلامية – صورة من قريب

الفصل الثالث

٤٧ انزلى إلى سوق العمل .. ولكن بشروط

الفصل الرابع

٧٣ ملكة على عرش من الأشواك

الفصل الخامس

٩٥ امرأة ومسيحية وفقيرة

الفصل السادس

١٠٣ أسواق جديدة للجوارى

المراجع

رقم الإيداع ١٩٨٩ / ٢٤٧٤

مطابع الأهرام التجارية القاهرة - مصر

خلف الحجاب سناء المصري

في دار الحكمة ، مقر نقابة أطباء مصر ، والتي تحولت إلى معقل للجماعات الإسلامية ، انعقدت ذات مساء من عام ١٩٨٦ الندوة التي دعت إليها النقابة تحت عنوان « الإسلام والعلمانية » حيث دُعي للحديث الشيخ الغزالي والشيخ يوسف القرضاوي مع الدكتور فؤاد زكريا .

ومن بين الآلاف من جمهور الجماعات الإسلامية الذين احتشدوا في محاولة لاستعراض القوة .. ورغم دكتاتورية منظمي الندوة .. حاولت الكاتبة « سناء المصري » التساؤل : ماذا عن وضع المرأة .. وماذا عن وضع المسيحيين .. ماذا عن وضع الأقليات في المجتمع الذي تدعو إليه الجماعات ؟

وكانت تلك اللحظة كما يقول الدكتور فؤاد زكريا في تعليقه على الندوة بمجلة المصور | أشد اللحظات حرجاً .. وكانت الندوة على وشك أن تنقلب إلى معركة دامية وأخذ الكثيرون يصرخون مطالبين إياها بالسكوت . وأغمى على أحدهم لأنه لا يستطيع الاستمرار في سماعها ولا يستطيع في الوقت ذاته أن يفتك بها |

وكانت تلك اللحظة بالنسبة للكاتبة التي خرجت من القاعة بأعجوبة بداية التفكير والعكوف على دراسة هذا الموضوع من الأقليات في فكر الجماعات الإسلامية .. وكان موضوع المروءة لما يحظى به من اهتمام في فكر الجماعات ذاتها - أول إنجاز



سدينا للنشر

مطابع الأهرام التجارية القاهرة - مصر